

МИНИСТЕРСТВО ВНУТРЕННИХ ДЕЛ РОССИЙСКОЙ ФЕДЕРАЦИИ

Барнаулский юридический институт МВД России

**Системное знание национально-культурных
и религиозных традиций народов Российской
Федерации и принципов межнационального
и межрелигиозного мира как основа
деятельности сотрудника органов
внутренних дел**

Учебное пособие



Барнаул
2021

УДК 2:351.74(075.8)
ББК 86я73 + 67.401.133.1я73
С 409

Рецензенты:

старший инспектор по особым поручениям отделения воспитательной
работы ОМПО УРЛС ГУ МВД России по Алтайскому краю

А.С. Мамонтов;

доцент кафедры гуманитарных наук ФГБОУ ВО «Ярославская ГСХА»
канд. филос. наук С.В. Гроздилов.

С 409 **Системное знание** национально-культурных и религиозных традиций народов Российской Федерации и принципов межнационального и межрелигиозного мира как основа деятельности сотрудника органов внутренних дел : учебное пособие / Е.А. Полякова, А.А. Казаков, К.В. Лен [и др.]. Барнаул : Барнаульский юридический институт МВД России, 2021. – 56 с.

ISBN 978-5-94552-470-5

В учебном пособии рассматриваются культурные и религиозные традиции коренных малочисленных народностей Сибири, общие и особенные черты их этнической психологии, стереотипы коммуникации. На основе анализа принципов межнационального и межрелигиозного мира рассматриваются способы взаимодействия сотрудников органов внутренних дел с населением.

Учебное пособие предназначено для обучающихся на факультете профессиональной подготовки БЮИ МВД России, для курсантов и слушателей образовательных организаций системы МВД России, сотрудников комплектующих органов внутренних дел Сибирского федерального округа Российской Федерации.

УДК 2:351.74(075.8)
ББК 86я73 + 67.401.133.1я73

ISBN 978-5-94552-470-5

© Барнаульский юридический
институт МВД России, 2021

Введение

Важной составляющей процесса формирования профессиональной компетентности сотрудников правоохранительных органов является развитие нравственно-этических качеств личности и культуры коммуникации с гражданами на основе общечеловеческих ценностей и традиций конкретного государства. В настоящее время Министерство внутренних дел Российской Федерации предъявляет высокие требования к полиции в части, касающейся уважения национально-культурных и религиозных традиций народов, проживающих на территории нашей страны. Однако практическая деятельность органов внутренних дел на бесконфликтной основе без ущемления религиозных и национальных чувств граждан в значительной степени зависит от наличия у сотрудников адекватных знаний об особенностях менталитета и религиозных представлений народов России. В данном аспекте большое значение имеет включение в систему профессионального обучения сотрудников органов внутренних дел Российской Федерации занятий, направленных на формирование принципов межнационального и межрелигиозного мира. Поскольку Барнаульский юридический институт МВД России готовит кадры для полицейских подразделений Западно-Сибирского региона, в учебном пособии будет сделан упор на характеристике национально-культурных и религиозных традиций этнических групп, проживающих именно на этой территории. Их еще называют коренными народностями, или аборигенным населением.

На основе учета национально-культурных особенностей и конфессиональных традиций будут выделены формы поведения, которые представителями этих этнических групп могут быть восприняты как оскорбляющие их честь и этническое достоинство. Эти формы поведения, оскорбляющие честь и этническое достоинство различных этнических групп, как правило, приводят к возникновению конфликтных ситуаций, утрате доверия со стороны местного населения к сотрудникам органов внутренних дел, а в их лице и к другим государственным структурам, с которыми сотрудники органов внутренних дел зачастую отождествляют. Это способствует дискриминации государственных структур и приводит к другим негативным последствиям, которые угрожают социальной стабильности.

С другой стороны, знание и соблюдение культурно-конфессиональных традиций этнических групп позволяет установить прочные конструктивные контакты с их представителями, находить доверительные формы взаимодействия, что будет способствовать повышению эффективности оперативно-служебной деятельности практически на всех направлениях – от профилактики преступлений и правонарушений до их расследования.

Глава 1. Национально-культурные и религиозные традиции народов Российской Федерации

Прежде чем характеризовать культурно-конфессиональные особенности коренного населения Западной Сибири, следует обратиться к историческим предпосылкам, которые повлияли на взаимоотношения коренного населения и населения, мигрировавшего на эту территорию. Для этого необходимо обозначить факт колонизации, под которой понимается процесс заселения и хозяйственного освоения пустующих окраинных земель своей страны («внутренняя колонизация») и основание поселений, связанных преимущественно с земледельческой деятельностью, за пределами своей страны («внешняя колонизация»)¹.

В российской историографии много спорят о заселении Сибири русским населением, которое началось сравнительно недавно по историческим меркам, с похода в Сибирь отряда Ермака в XVI в. Ряд ученых² подчеркивают факт колонизации, а не освоения, как это до недавнего времени преподносилось советской историографией. Другая часть исследователей (Миненко Н.А., Витовтова Г.И., Томилов Н.А. и др.) отмечают, что это был процесс мирного заселения с элементами колонизации, поскольку главную роль в освоении территорий сыграли не военные, а крестьяне, которые осваивали территории и налаживали социальное, экономическое и бытовое взаимодействие с представителями коренного (аборигенного) населения Сибири. Местные жители в таком взаимодействии также были заинтересованы, поскольку, с одной стороны, приход русских способствовал развитию торговых отношений: на территорию Сибири ввозились ткани, хлеб, орудия труда, оружие и пр. С другой – военизированные отряды русских взяли их под защиту, оградили от набегов и посягательств враждебных племен (например, джунгар) и избавили от власти владык Сибирского ханства. При этом необходимо признать, что расселение русских в Сибирь проходило только там, где местное население это позволяло, а там, где приход русских воспринимался негативно, возникли границы (например, с маньчжурами по Амуру). Русские были не первыми в колонизации Сибири. Следует отметить и тот факт, что в XII в. на ее земли «пришли монголы, потом пришли татары»³. Исторические источ-

¹ Большая советская энциклопедия. М., 1977. URL: <http://bse.sci-lib.com> (дата обращения: 05.08.2020).

² Казаков А.А. Алтай в эпоху Средневековья // История Алтая. Барнаул, 1995. Ч. 1. С. 98; Бояршинова З.Я. Население Западной Сибири до начала русской колонизации (Виды хозяйственной деятельности и общественный строй местного населения). Томск, 1960.

³ Материалы этнографической практики Омского государственного университета. 1978. Т. 1. Л. 297.

ники свидетельствуют, что в конце XIII в. на территории Усть-Ишимского района Омской области «жило в землянках 17 семей. Люди эти пришли сюда с озера Мутки. Это были татары из числа людей, находившихся под покровительством Чингисхана, а затем Батыя. Со временем численность населения возросла»¹. Русское население также проживало на территории Сибири до походов Ермака: «Заселение Сибири русскими началось с Чингисхана – он поселил здесь русских полоняников. Отсюда и пошло»².

Освоение и присоединение к Российскому государству такой обширной территории, как Сибирь, происходило достаточно сложно, однако к середине XIX в. было в основном завершено. И это присоединение было обусловлено не только военной силой. Отряд Ермака состоял из 840 человек, вооруженных огнестрельным оружием, маломобильных, т.к. основным и единственным средством передвижения у них был только водный транспорт. Понятно, что с таким отрядом присоединить и установить контроль над столь обширной территорией, заселенной достаточно искусственными в военном деле племенами, было невозможно. На территории Сибири Ермак воевал с сибирскими татарами, подданными хана Кучума, владыки Сибирского ханства, который сначала вел себя по отношению к Москве весьма лояльно и даже платил дань, но впоследствии стал совершать набеги на русские территории в районе Перми, убил московского посла и пр. Кучум был жестким правителем, в т.ч. и по отношению к местному населению. В связи с этим коренное население не поддерживало политику Орды и не препятствовало Ермаку вести военные действия против Кучума, лишив тем самым последнего поддержки войск местных князьков.

В истории освоения Сибири есть и достаточно непривлекательные эпизоды прямого коварства Ермака. Например, был эпизод, когда он пригласил к себе в ставку всех старейшин ближайших родов и отравил их. И подобный пример не единичный³. Однако менталитет того времени требовал наглядной демонстрации силы и превосходства для признания права руководства и управления (вспомним месть княгини Ольги древлянам), поскольку слабым никто не подчинялся, их свергали и заменяли более сильным претендентом. Отдельным мотивом действий Ермака, по

¹ Материалы этнографической практики Омского государственного университета. 1978. Т. 1. Л. 299-301.

² Материалы этнографической экспедиции Омского государственного университета. 1976. Т. 51-1. Л. 7.

³ Летописи сибирские. Новосибирск, 1991. 272 с.; Скрынников Р.Г. Сибирская экспедиция Ермака. Новосибирск, 1982. 254 с.; Он же. Экспедиция в Сибирь отряда Ермака. Л., 1982. 32 с.

мнению ряда историков, является месть за монголо-татарское иго¹. Безусловно, личность Ермака одиозная и противоречивая. Ряд историков, таких как Н.М. Карамзин, С.М. Соловьев, отмечали, что, несмотря на заслуги Ермака в реализации сибирской политики Ивана Грозного и его успехи на этом поприще, зачастую он вел себя как ушкуйник².

Вместе с тем дипломатический талант Ермака способствовал установлению контроля за новыми территориями. Умело играя на противоречиях между представителями различных этнических групп родоплеменной аристократии, заключая союзы, обещая поддержку одних против других, Ермак сумел подчинить своему влиянию практически все население Западной Сибири. Но политическое и экономическое взаимодействие с местным населением было бы невозможно без понимания менталитета и хорошего знания обычаев коренного населения и политики невмешательства в религиозные дела родовых общин. Таким образом, история сибирской колонизации наглядно иллюстрирует необходимость хорошего знания этнического мировоззрения и культурно-конфессиональных основ, лежащих в основе жизнедеятельности коренных народов.

Присоединение Сибири и установление влияния Русского государства привело к тому, что население метрополии (России) расселилось в ареалах проживания коренного, аборигенного населения, которое в этническом отношении представляло собой мозаичную картину.

Это взаимодействие русского и аборигенного населения было не всегда мирным. Достаточно часто происходили конфликты из-за необходимости установления неравноправных, подданнических отношений, конфликты на экономической почве, например с представителями Сибирского приказа, контролировавшими сбор дани (ясака), выселения родовых общин с благоприятных для проживания мест, представляющих собой наиболее насыщенные биологическими ресурсами уголья, и т.п.³

Кроме вопросов экономических, происходили конфликты и на культурно-конфессиональной почве. Достаточно показательным примером таких отношений служит освоение русским населением лесостепного,

¹ Бахрушин С.В. Очерки по истории колонизации Сибири в XVI и XVII вв. М., 1927.

² Вольный человек, входивший в ватагу развезжавших на ушкуях (быстроходных парусных судах) и занимавшихся разбоем.

³ Бахрушин С.В. Ясак в Сибири в XVII в. // Сибирские огни. 1927. № 3. С. 95-129; Бродников А.А. Сбор ясака: зависимость процесса объясачивания от потестарно-политической ситуации в регионе // Евразия: культурное наследие древних цивилизаций. Вып. 1. Культурный космос Евразии. Новосибирск, 1999. С. 122-128.

предгорного и горного Алтая, достаточно хорошо описанное в различных научных работах¹.

Продолжительное совместное проживание на одной территории, несмотря на трудности первого периода, обусловило неизбежные в таких условиях процессы ассимиляции (потери одной частью социума своих отличительных черт и их замены заимствованными у другой части социума, например, традиций, слов, верований и пр.) и биологической и культурно-конфессиональной амальгамизации (смешивания двух и более этнических групп, в результате которого они становятся единым народом), приведшие к формированию особой мультикультурной среды, в которой все этнокультурные группы заняли свои ниши, и между ними наладилось конструктивное взаимодействие, способствующее достижению взаимовыгодных результатов.

Поликультурное многообразие сибирского региона, изобилующего как аутентичными, так и вновь сложившимися в результате долгого совместного проживания социокультурными особенностями, сформировавшимися в результате смешения социально-бытовых и этнических традиций, по мнению ряда исследователей, привело к формированию сибирской нации, характеризующейся особым мировоззрением, позволяющим говорить об особой сибирской (региональной) идентичности.

Сотруднику органов внутренних дел как представителю закона следует ориентироваться в этнокультурных особенностях и религиозных традициях народов, проживающих в Западной Сибири. Обширность региона обуславливает наличие отличающихся по мировоззрению и менталитету этносов. Учитывая, что для изучения различных этнокультурных образований выделяются укрупненные группы, схожие по культурно-конфессиональным особенностям и осознающие свое единство, прежде всего, общность происхождения, мы будем характеризовать различные этносы по принадлежности их к различным языковым семьям, т.к. общность языка указывает и на общность культуры. Недаром языковые картины мира разных этнических групп могут достаточно сильно различаться. При характеристике этнических групп учитывались и антропологические признаки, указывающие на единство происхождения, поэтому эта характеристика достаточно подробна.

¹ Бобров Д.С. Присоединение Алтая к Российскому государству и основание первых крепостей в регионе // История Алтая. Алтай в конце XVII – начале XX в. / под ред. В.А. Скубневского. Барнаул, 2018; Уманский А.П. Телеуты и русские в XVII–XVIII веках. Новосибирск, 1980; Липинская В.А. Старожилы и переселенцы. Русские на Алтае (XVII – начало XX в.). М., 1996; Резун Д.Я., Василевский Р.С. Летопись сибирских городов. Новосибирск, 1989 и др.

Изначально аборигенное население Западной Сибири расселялось следующим образом: север заселяли самодийцы (ненцы, энцы, нганасаны), южнее жили угры (ханты, манси), по средней территории – тюркоязычные шорцы, впоследствии – пришлые татары, а на юге проживали тюркоязычные алтайцы: южные – алтай-кижи (телеуты, телесы, теленгиты) и северные (тубалары, челканцы, кумандинцы)¹. Границы ареалов распространения различных этнических групп можно посмотреть в прил. 1, чтобы определиться, с представителями какой этнической группы нужно будет общаться по долгу службы.

В настоящее время картина расселения различных этнических групп на территории Западной Сибири в целом соответствует изначальной. Изменения касаются расселения пришлых групп населения (переселенцев), большинство из которых славяне, преимущественно русские. Этнический состав современного населения Западной Сибири, кроме представителей кочевых народов (самодийская и финно-угорская группы), представлен в прил. 3 и 4.

Все вышеназванные этнические образования отличаются друг от друга по ряду признаков. Прежде всего, эти отличия затрагивают сферы хозяйственной деятельности, которая и определяет специфику как культуры, так и ряда профессиональных признаков. Несмотря на имеющиеся отличия, можно выделить и большое количество общих, универсальных черт, которые связаны с уровнем социального развития коренных народностей. Необходимо отметить, что проживание на периметре западной цивилизации предопределило некоторые особенности мировоззренческого характера, которые до сих пор играют весьма существенную роль в формировании мировоззренческого фундамента их представителей.

Ни в коем случае не намекая на некоторую отсталость социального развития представителей коренного населения, можно смело утверждать, что в некоторых сферах, особенно морально-этических, их мифологические представления гораздо более гуманистичны, чем мировоззрение современного представителя западной, европейской цивилизации. Близость к природе, которая дает им абсолютно все средства жизнедеятельности, определяет и их трепетное, бережное отношение к ней и т.д.

В рамках учебного пособия нас интересуют обычаи и традиции, которые, несмотря на ассимилятивные процессы, сохранились в сознании аборигенного населения и представляют ту основу, на которой происходит самоидентификация членов этнической группы, необходимой для

¹ Дремов В.А., Багашов А.Н., Ким А.Р. Антропологический состав коренного населения // Очерки культурогенеза народов Западной Сибири. Томск, 1998. С. 29-140.

сохранения этноса как самостоятельного образования. Это относится и к представителям этнической группы, получившим достаточно высокий уровень образования и достигшим высочайших статусных позиций. Подобная самоидентификация хорошо описана в художественных произведениях представителей аборигенного населения¹.

Большинство народностей до начала русской колонизации Сибири находились примерно на одинаковом уровне социально-экономического развития, а ассимилятивные процессы связаны с представителями одной культурно-конфессиональной среды (русскими с европейской территории). Не вдаваясь в мелкие детали, мы сосредоточим свое внимание на универсалиях, характерных для большинства коренного населения Сибири.

Характер русской колонизации определялся спецификой хозяйственной деятельности переселенцев, подавляющее большинство из которых составляли представители крестьянского сословия.

Постоянное русское население начало формироваться с появлением первых городов-острогов на водных путях, гарнизоны которых обеспечивали безопасность переселенцев, защищая их от местного населения. Это города Тобольск, Тюмень, Сургут и др. Затем расширение ареала переселенцев шло за счет освоения более южных территорий. Связано это с тем, что основным занятием переселенцев было пашенное земледелие, и они искали наиболее пригодные природные ниши для того, чтобы им заниматься. Эти земли расположены как раз в южных, лесостепных областях Сибири, представлены черноземными почвами и более продолжительным вегетационным периодом, что и обусловило широкое расселение русского населения на этих территориях².

Подобная специфика расселения породила и специфику ассимилятивных процессов на этой территории. Местное население, проживающее в областях более плотного заселения переселенцев-русских, намного сильнее переняло культурно-конфессиональные образцы русской культуры, в то время как коренные народы, проживающие в труднодоступных и малопродуктивных для земледелия местах, намного дольше сохраняли свою самобытность.

Эта картина справедлива и для сегодняшнего дня. Наибольшие ассимилятивные процессы, иногда почти полностью поглотившие представителей коренных народов, мы можем наблюдать на юге Сибири. В более северных районах или южных горных районах, где земледелие невоз-

¹ Новые рассказы Южных морей. М., 1980. 350 с.

² Васильев В.А., Дремов В.А., Бардина П.Е. Общие сведения о народах Западной Сибири // Очерки культурогенеза народов Западной Сибири. Томск, 1994. С. 56-62.

можно, представители русской культуры проживают только на крупных коммуникативных артериях (железные дороги, автомобильные дороги, водные пути). Огромные пространства западносибирской тайги, слабо освоенные северные территории и труднодоступные горные территории заняты представителями коренных народов, которые бережно хранят основу своей идентичности – культурно-конфессиональные представления, основанные на мифологии. Именно здесь мы наблюдаем доминирование национально-этнических и конфессиональных традиций над имеющей широкое, универсальное значение культурой российской нации, вобравшей в себя образцы национальных культур народов, населяющих Российскую Федерацию.

Следует сказать и еще об одной особенности, которую необходимо учитывать. Культурные образцы у представителей этнических групп очень устойчивы и передаются от поколения к поколению в процессе первичной социализации. Личностные типы, сформированные в условиях традиционной культуры, зачастую интересы этнических групп ставят выше своих личных интересов и выше ценностей общераспространенной общероссийской культуры. Это обстоятельство обуславливает и такое явление, как консервация традиционных форм культуры в современных условиях. Так, многие представители местного населения, переселенные в современные квартиры, придерживаются традиционных принципов планировки жилищного пространства, где выделяются женская, хозяйственная и мужская зоны. Определены места для почетных гостей, которые располагаются в мужской зоне. Даже в квартире современного многоэтажного дома можно, не зная обычаев проживающих в этой квартире представителей определенной этнической группы, вторгнуться в запретное пространство, нанеся тем самым определенную обиду хозяевам, либо дискриминировать себя, присев на место, предназначенное для представителей с низким социальным статусом.

Как уже отмечалось выше, описывать и анализировать этнокультурные и конфессиональные особенности каждой народности не имеет смысла. Мы остановимся на характеристике культурных универсалий, которые влияют на формы поведения и жизненный уклад представителей этнокультурных образований. Культурные универсалии обусловлены одним уровнем социально-экономического развития и делают схожими культурно-конфессиональные нормы практически всех этнических групп.

За основу анализа и выделения этих универсалий, а также формулировки правил поведения, которые способствуют установлению межкультурного и межконфессионального согласия, взяты труды отечественных

ученых, которые достаточно хорошо описывают верования, обряды и традиции местного населения¹.

Для коренных народов характерен культ гостеприимства, обусловленный суровыми природно-климатическими условиями региона. В основе гостеприимства лежит тезис о том, что гость послан богами, поэтому необходимо накормить его и предоставить ему ночлег. Гостя угощают самым лучшим, что есть в данный момент у хозяев. Начало любой встречи начинается с церемонии чаепития. Следует отметить важность этого ритуала для всех представителей тюркской группы (алтайцев, татар, казахов и пр.). Отказ от чая, угощения может быть воспринят как оскорбление. Следует знать, что, предлагая чай желанному гостю, наливают половину чашки для того, чтобы гость попросил еще, и приятная беседа продолжилась (см. прил. 4). Следует помнить, что национальные угощения коренного населения могут показаться представителям славянского этноса специфическими. Однако отказываться не стоит, т.к. это может вызывать обиду за отвергание гостеприимства хозяев.

Из общераспространенных культурных универсалий следует отдельно остановиться на одной, пожалуй, наиболее важной, которая и определяет конфессиональные особенности. Сотруднику органов внутренних дел во избежание создания конфликтных ситуаций следует иметь представление о религии народов, населяющих Западную Сибирь.

В основе религиозных представлений коренного населения, независимо от принадлежности к той или иной группе, лежит анимизм и сформировавшийся на его основе шаманизм.

Анимизм (от латинского слова *anima* – душа) – это вера в одухотворенность природы и вера в то, что живой мир (человек, растения, животные) и неживой мир (камни, реки, горы и пр.), а также явления природы наделены душой. Суть анимизма состоит в признании самостоятельной,

¹ Анохин А.В. Материалы по шаманизму у алтайцев. Горно-Алтайск, 1995; Серошевский В.Л. Якуты. Опыт этнографического исследования. М., 1993; Гемуев И.Н. Народ манси: воплощение мифа. Новосибирск, 2000; Потапов Л.П. Очерки по истории алтайцев. Новосибирск, 1948; Он же. Алтайский шаманизм. Л., 1991; Соколова З.И. Социальная организация хантов и манси в XVIII-XIX вв. Проблемы фратрии и рода. М., 1983; Каташ С.С. Мифы, легенды Горного Алтая. Горно-Алтайск, 1978; Шатинова Н.И. Семья у алтайцев. Горно-Алтайск, 1981; Кулемзин В.М., Лукина Н.В. Васюганско-ваховские ханты. Томск, 1977; Народы Западной Сибири: Ханты. Манси. Селькупы. Ненцы. Энты. Нганасаны. Кеты. М., 2005; Перевалова Е.В. Северные ханты: этническая история. Екатеринбург, 2004; Попова С.А. Этническая история и мифологическая картина мира манси. Ханты-Мансийск, 2013; Тучкова Н.А. Селькупская ойкумена. Обжитое пространство селькупов южных и центральных диалектных групп. Томск, 2014; Боброва А.И. Селькупы XVIII-XIX вв. (по материалам Тискинского Б72 могильника). Томск, 2007 и др.

способной существовать отдельно от человека, животных, растений некой силы или существ, способных соединиться с ними и их покидать.

Для анимизма характерна вера в духов, которые подразделяются на злых и добрых. Так, представители коренных этносов делят видимый мир на небесный (верхний), земной (средний) и подземный (нижний). В верхнем мире живут главные добрые божества; на земле – люди и духи-покровители (рода, места, явлений), которые для них ближе, чем небесные боги; в подземном мире обитают нечистые существа, змеи, злые духи и души умерших, он ассоциируется с темным началом и злом. Средний мир находится между верхним и нижним, благодаря этому здесь можно встретить представителей как верхнего мира, так и нижнего. Здесь соседствуют и борются добро и зло. Именно в этом среднем мире и проживает человек.

Подобное представление прослеживается как в устном народном творчестве коренного населения, так и в прикладном творчестве.

Особенности мифологического трехчленного деления мира обусловили и повсеместное распространение представлений о тотемах-первопредках, от которых произошла та или иная этническая группа. Эти тотемы почитаются всеми представителями этнической группы, им поклоняются, о них много не говорят. Для тюрков таким первопредком¹ является волк, для самодийцев медведь, для угров – хищная птица.

Происхождение рода передавалось не только посредством легенд и мифов, оно могло быть закодировано в металлическом изделии. Пример – бронзовая бляха, найденная в Панкрушихинском районе Алтайского края (см. прил. 5). На ней изображены: обитатель верхнего мира, дух-покровитель, тотем-первопредок рода – крылатый медведь, обитающий в верхнем мире, который держит за плечи, поддерживает обитателя среднего мира – человека, и представитель нижнего мира – стилизованный змей².

Тотемами могли быть и другие животные. Поэтому при постоянном взаимодействии с представителями этнической группы следует узнать их легенду о происхождении рода и не допускать ни оскорбляющих высказываний, ни оскорбляющих действий в отношении тотемных животных.

Анимизм является базисом менталитета коренного населения Западной Сибири, согласно которому природа – это живое существо. Наиболее почитаемыми являются духи – родовые духи и духи местностей (гор, перевалов, рек, леса и пр.). Так, духов природы следует благодарить за удачно пройденный перевал, чистую воду, ночевку и т.п. Оскорблением религиозных чувств коренного населения, провоцирующим как кон-

¹ Для славян – медведь.

² Казаков А.А., Ситников С.М. Изделие средневековой металлопластики из Панкрушихинского района (Алтайский край) // Вестник Кемеровского государственного университета. 2019. Т. 21. № 1. С. 20-25.

фликт, так и намеренное причинение вреда жизни и здоровью, является неуважение к природе, которое проявляется в замусоренности территорий, варварской охоте, в т.ч. охоте на зверя с детенышами, хищническое истребление растений (вырубка леса, повреждение растений при сборе ягод), перекрытие ручьев и рек.

Анимистическое мировоззрение, способствующее объединению человека с окружающим миром, окружающей природой, обусловило и такую особенность коренного населения, как экологичность сознания: от природы никогда не возьмут больше, чем необходимо для обеспечения существования, поэтому не будут уважать человека, который варварски относится к природе. Если участковый, оперативный уполномоченный либо другое должностное лицо позволяет себе безответственные, браконьерские поступки, которые наносят ущерб природе, то установить необходимые доверительные контакты с местным населением и организовать с ним эффективное взаимодействие ни в области профилактики преступлений и правонарушений, ни в сфере их расследования невозможно.

Зону риска составляют территории Горного Алтая, Шории, Тывы, по которым проходят туристические маршруты¹. Следует помнить, что в этих культурах нет ничейной территории, территория в памяти народа всегда сохранена за каким-то родом, а административно-территориальное деление есть всего лишь некая условность.

Высшей формой анимизма является вера в самостоятельное существование души. Сначала душа мыслилась как некая телесная сила, управляющая функциями человеческой жизни. Позже душа стала пониматься как некая духовная субстанция, двойник конкретного человека, оживляющий и одухотворяющий его, способный к перевоплощению.

На основе анимизма и более ранних религиозных воззрениях, таких как тотемизм² и культ предков, сформировался шаманизм. Большая со-

¹ На территориях проживания самодийских и угорских групп на современном этапе развитие туристической индустрии имеет меньшие масштабы, но причины возможных проблем взаимодействия местного населения и туристов являются аналогичными.

² Тотемизм – ранняя форма религии, в основе которой лежит вера в существование кровной и мистической связи рода с каким-либо животным (растением), которое является прародителем. Ввиду этого существовал запрет на оскорбление и убийство священных животных. Оскорбительным для рода является убийство их тотемного животного чужаком. При этом сами они могут совершать на него охоту. Так, например, до наших дней сохранился медвежий праздник у народов финно-угорской группы (хантов, манси). После убийства медведя в течение нескольких дней происходят многочисленные ритуальные действия, направленные на прославление медведя. Особым актом является пение песен, в которых они просят прощения за убийство. Отдельные исследователи при фиксации праздника отмечали, что охотники, прося прощения за убийство и опасаясь мести духа, говорили: «Это не мы тебя убили, а чужаки».

ветская энциклопедия определяет шаманизм (от тунгусского «саман» – возбужденный, исступленный человек) как «разнообразные магико-мистические и магико-медицинские техники и практики у различных народов мира»¹. Центральной фигурой шаманизма является шаман – посредник между человеком и духами, проживающими во всех трех мирах (см. прил. 7). Погружаясь в транс (измененное состояние сознания) при помощи галлюциногенных средств и аффективных техник, шаман спрашивает совета у богов, просит благословения, излечивает больного и пр. Считалось, что шаман должен быть избран духами, а его становление осуществляется через «шаманскую болезнь» – «особое психофизиологическое состояние, духовную инициацию, воспринимавшуюся как этап принуждения духами к началу практики, и последующий родовой обряд посвящения, в ходе которого шаман получал (обычно поэтапно) свои костюм и атрибуты»².

Наиболее известными шаманскими техниками являются путешествие шамана (т.е. путешествие его духа в верхнем и нижнем мире) и вселение иного духа в тело шамана, сопровождаемое выходом из тела собственного духа, которое является своеобразной контролируемой одержимостью. В зависимости от способностей, используемых практик и техник шаманы подразделяются на «черных» (более сильных ввиду способности путешествовать в опасные нижние миры) и «белых» шаманов, при этом гендерная принадлежность шамана не имеет значения.

Шаманизм легко уживался с иными религиозными системами. Так, в Западной Сибири были зафиксированы многочисленные случаи двоеверия, когда местное население, не отвергая основных постулатов православия или буддизма, параллельно обращалось за помощью к шаманам. В советский период истории с его атеистической парадигмой шаманизм, как, впрочем, и иные религии, находился под запретом. С началом постсоветского периода в ряде регионов шаманизм был возрожден и на современном этапе является достаточно распространенным явлением в республиках Алтай и Тыва. Сотруднику правоохранительных органов следует знать, что роль шамана в отдельном сообществе может быть очень важной, а его статус – очень высоким. Для местных жителей, истово исповедующих шаманизм, шаман будет обладать бóльшим авторитетом, нежели любой представитель власти.

Освоение Сибири сопутствовалось процессами привнесения в ее социокультурное пространство монотеистических религий, таких как ислам, буддизм и христианство.

¹ Большая советская энциклопедия. М., 1977. URL: <http://bse.sci-lib.com> (дата обращения: 05.08.2020).

² Там же.

Первой привнесенной религией стал ислам, исповедуемый татарами. Ислам является самой молодой монотеистической религией, нацеленной на развитие общества. Согласно учению ислама обществу для развития необходимы «средства для удовлетворения материальных потребностей как отдельного человека, так и социума» и «следование основным правилам»¹.

Основными принципами веры в исламе являются вера в единого Бога, в ангелов и демонов, вера в святость Корана, вера в пророков и посланника Мухаммеда, вера в рай и ад, вера в божественное предопределение всего происходящего, вера в бессмертие души, в воскресение из мертвых для Страшного суда. Три главных греха в исламе – это многобожие, прелюбодеяние и преднамеренное убийство. Столпами ислама являются четкие утверждения, или «шахады»: «Нет никакого божества, кроме Аллаха, а Мухаммед – пророк Аллаха»; совершение намаза (пять обязательных молитв суточного цикла); соблюдение поста в течение священного месяца Рамадан (воздержания от пищи от восхода до заката); совершение хаджа (паломничества в Мекку); пожертвование нуждающимся («закят»).

Коран накладывает ряд запретов на поведение человека, таких как запрет непослушания родителям, противостояния им; употребления одурманивающих и опьяняющих веществ, в т.ч. наркотиков; увлечения азартными играми; употребления в пищу мертвечины², свинины и мяса других запрещенных животных; хождения в чужой дом без разрешения или в отсутствие хозяев. Отдельный вид запретов связан с внешним видом и поведением. Так, одежда мусульманки должна быть благочестивой: платья должны быть длинными, закрытыми и непросвечивающими, прямого покроя, чтобы скрывать очертания фигуры; волосы должны быть покрыты головным убором (платком, хиджабом). Ислам не требует обязательного закрытия лица и ношения паранджи, открытыми могут оставаться лицо и кисти рук.

Для мужчин существуют менее жесткие правила, среди которых запрет на женоподобную одежду, одежду с включением шелка и золота, одежду, демонстрирующую аура³.

Межличностное общение с представителями исламской культуры требует соблюдения определенного этикета. Так, при общении с лицами старшего возраста следует использовать обращение «Вы», а разговор, как правило, начинает тот, кто старше. Среди социальных запретов являются запреты на общение с женщиной без присутствия отца, мужа, брата, вопросы о делах

¹ Хуршид А. Ислам: основные принципы и сущность. URL: <https://islamtv.ru/books-85.html> (дата обращения: 05.08.2020).

² К мертвечине относятся все животные, не убитые особым образом в рамках специального ритуала.

³ Аура – часть тела, которая обязательно должна быть прикрытой перед другими. У женщин это все тело, кроме лица и кистей рук, у мужчин расстояние от пупка до колен.

и здоровье жены, сестры, т.к. это будет считаться оскорблением (вопросы о детях и родителях являются допустимыми). Во время разговора нельзя употреблять бранные слова. Сотруднику органов внутренних дел следует знать, что для мусульманина сакральными вещами является его вера, его семья. Не следует входить в дом в отсутствие хозяина без крайней необходимости, т.к. согласно нормам мусульманского этикета женщина не может принимать посторонних. Также не следует обсуждать вопросы веры.

Буддистским регионом Западной Сибири является Республика Тыва. В ближайших к Западной Сибири регионах буддизм широко распространен в Бурятии. Проникновение учения Будды на ее территорию было неоднократным. В XIII-XVII вв. началось активное распространение буддизма среди тувинских родоплеменных общин, что привело к его избранию в качестве основной религии. Буддизм – это религиозно-философское учение (дхарма) о духовном пробуждении человека, которое возникло в середине I тысячелетия до н.э. в Древней Индии. Основателем учения считается Сиддхартха Гаутама, впоследствии получивший имя Будда Шакьямуни. Философская платформа буддизма обуславливает его миссию – духовное самосовершенствование. Столпами буддизма являются Четыре благородные истины:

- * жизнь есть страдание (рождение, старость, болезнь, смерть, союз с тем, кого не любишь, разлука с тем, кого любишь, любая форма привязанности);

- * причина страдания – наличие желаний (например, желание жить обрекает нас на бесконечный цикл перерождений);

- * прекращение страданий достигается путем освобождения от желаний;

- * освобождение от желаний достигается путем особой морали или «Благородного восьмеричного пути» (правильное понимание → правильные намерения → правильная речь → правильные поступки → правильный образ жизни → правильные усилия → правильные помыслы → правильная сосредоточенность).

Буддизм является одной из самых мирных религий. Распространившаяся в Тыве тибетская форма буддизма – ламаизм – подчеркивает ценности смирения, терпения, духовного совершенствования, обращения к внутреннему миру и к небу, к вечности (см. прил. 8).

Этика буддизма в целом совпадает с этикой иных религиозных систем. При этом к мирянину предъявляется меньше требований, чем к монаху. Становясь приверженцем буддизма, обычный человек обязуется соблюдать пять заповедей: не убивать; не красть, а давать; не жить нецеломудренно; не лгать; не пить опьяняющих напитков. Особые правила (277) буддизм устанавливает для монахов. Существуют также правила для лиц, не исповедующих буддизм, но посещающих дацаны с культур-

но-просветительными целями, которые основаны на уважении к сакральному месту и его обитателям.

Бытовое общение с буддистами поддерживается общепринятыми нормами этикета. Для них характерно гостеприимство, неспешность, созерцательность. Интеграция шаманизма и буддизма наложила особый отпечаток на менталитет жителей Тывы. Система их моральных установок включает почтительное отношение к старшим, родителям, женщинам, гостеприимство, бескорыстие, скромность, толерантность, дружелюбие и т.д. Для тувинца чрезвычайно важен его авторитет в обществе. Достойным уважения является человек, имеющий понятие о чести, долге и моральной чистоте, уважении к старшим, взаимовыручке, равнодушный, соблюдающий заветы предков и сохраняющий традиционную культуру. Для тувинцев характерно бережное отношение к матери, жене, сестре, дочери при признании ее самостоятельности. Так, тувинская женщина в отсутствие мужчины вправе сама принять гостя, накормить его и в случае необходимости предоставить ночлег¹.

Говоря о привнесенных на территорию Западной Сибири религиях, нельзя обойти вниманием православие.

Привнесение православия на территорию Западной Сибири, впрочем, как и других мировых религий, было неоднократным. Начиная с XI в. в Югорскую землю проникают странствующие дружины из Новгорода. Как отмечают авторы издания «Краткая история православия и ислама на территории Западной Сибири», «в середине XIII в. Югорская земля уже прочно считалась волостью Великого Новгорода; но, к сожалению, пока нельзя сказать, с какого точно момента новгородцы стали смотреть на Югру как на свое владение. Современные археологические изыскания позволяют предположить, что таким центром вполне мог быть о. Вайгач». Подтверждением этого являются археологические находки 1980-х гг.: оловянная риза иконы Спаса Нерукотворного Образа, датируемая X-XV вв., эмалевый тельный крест XI-XII вв., а также крестики и другие, характерные для того времени православные тельники: «именные» антропоморфные фигурки, миниатюрные топоры и пр., общий возраст которых восходит к X-XIII вв.² Судьба первопереселенцев остается неясной, скорее всего, они смешались с местным населением и к XIV-XV вв. растворились в нем.

¹ Ламажаа Ч.К. Национальный характер тюркоязычных народов Центральной Азии // Новые исследования Тувы. 2013. № 3. URL: https://www.tuva.asia/journal/issue_19/6479-lamazhaa.html#sel=3:1,3:6 (дата обращения: 05.08.2020).

² Данилов В.Л., Жук А.В., Шульга Р.Б. Краткая история православия и ислама на территории Западной Сибири: учеб. пособие. Омск, 2007. URL: <http://www.sofiasfo.ru/sites/default/files/img/danilov-zhuk-shulga-kratkaya-istorii-traditsionnykh-religii-zapadnoi-sibiri-11.pdf>.

Активное распространение православия начинается с конца XVI в. с походов Ермака, а в 1620 г. была учреждена первая Сибирская епархия в г. Тобольске. Распространение православия шло в достаточно жесткой конкуренции с исламом. Православные миссионеры активно христианизировали местных жителей: «... в 1599 г. был крещен Кодский князь Алачев с семейством, после чего в 1600 г. в центре Кодского городка были возведены два храма – Троицкий собор с приделом Николая Чудотворца, а также церковь, освященная во имя Собора Соловецких святых»¹.

Основные догматы православия в целом не противоречили духовно-нравственным ценностям местного населения. В основе идеологии христианского вероучения лежат семь смертных грехов (гордость, зависть, чревоугодие, блуд, гнев, алчность, уныние) и десять заповедей:

1. Я Господь, Бог твой; да не будет у тебя других богов пред лицом Моим.

2. Не делай себе кумира и никакого изображения того, что на небе вверху, и что на земле внизу, и что в воде ниже земли; не поклоняйся им и не служи им.

3. Не произноси имени Господа Бога твоего напрасно.

4. Помни день субботный², чтобы святить его; шесть дней работай и делай всякие дела твои, а день седьмой – суббота Господу, Богу твоему.

5. Почитай отца твоего и мать твою, чтобы продлились дни твои на земле.

6. Не убивай.

7. Не прелюбодействуй.

8. Не кради.

9. Не произноси ложного свидетельства на ближнего твоего.

10. Не желай дома ближнего твоего; не желай жены ближнего твоего, ни раба его, ни рабыни его, ни вола его, ни осла его, ничего, что у ближнего твоего.

Трудности христианизации были связаны с искоренением традиций и обрядов шаманизма и трудностями восприятия плоскостного изображения. Так, для преодоления последнего церковь разрешила использовать в богослужении трехмерные изображения (статуи), т.к. они были более привычны для восприятия коренными жителями Западной Сибири (см. прил. 6).

Полицейскому следует знать, что православие в регионе представлено двумя направлениями: никониане, или новообрядчество (Русская православная церковь во главе с Патриархом Кириллом), и старообрядчество (Русская православная старообрядческая церковь во главе с митрополи-

¹ Данилов В.Л., Жук А.В., Шульга Р.Б. Краткая история православия и ислама на территории Западной Сибири.

² В России это день воскресный, т.к. неделя начинается с понедельника.

том Корнилием). Поясним существующее различие: после церковной реформы 1663-1664 гг., инициированной Патриархом Никоном, произошел раскол, и религиозный мир России разделился на старообрядцев, нацеленных на сохранение дореформенного образца православия, и никониан, исповедующих усовершенствованный вариант этого религиозного учения в соответствии с византийскими традициями.

Догматы православия являются общими для этих двух течений, различия между ними касаются отдельных канонических текстов (Символ Веры), ритуально-обрядовой практики, канона икон и пр. Старообрядцы считают себя хранителями древнего благочестия и исконно русской традиционной культуры во всех ее проявлениях (фольклор, нравственные устои семьи и пр.). Эта группа сохранила ряд предписаний, касающихся внешнего вида. Так, женщины не носят откровенную одежду (излишне открытую и короткую), а мужчины носят бороды. При общении со старообрядцами сотруднику органов внутренних дел следует помнить, что они являются такими же православными, как и люди, относящиеся к РПЦ; нельзя называть их сектантами или язычниками и нельзя проходить в старообрядческий храм дальше предела без разрешения настоятеля.

За многовековой период раскола в социуме сформировались определенные мифы о старообрядцах, согласно которым им свойственны «оппозиция государству и обществу», «отрицание достижений научно-технического прогресса», «закрытость от мира», однако именно старообрядцы оказали большое влияние на развитие экономического, образовательного и культурного пространства региона. На современном этапе представители старообрядчества активно позиционируют свою культуру с целью сохранения национальной идентичности.

Таким образом, рассмотренные выше этнические и культурно-конфессиональные различия народов, населяющих Западную Сибирь, позволяют сформулировать универсальные правила, которые помогут сделать процесс коммуникации с местным населением очень эффективным, способствующим, а не мешающим выполнению служебных обязанностей. Любому сотруднику органов внутренних дел необходимо знать, что игнорирование некоторых особенностей может значительно усложнить, а в некоторых случаях даже сделать невозможным общение полицейского с местным населением.

Первое – «этническая индифферентность», т.е. абстрагирование от национального фактора в межличностном общении, за исключением отдельных случаев, когда это является необходимым. Зачастую представители малочисленных народов и национальных меньшинств довольно болезненно реагируют на привлечение внимания к их этнической принадлежности.

Второе – такт в общении с людьми другой национальности. Разумеется, не всегда возможно и необходимо сохранять «этническую индифферентность». В современном политизированном российском обществе национальные проблемы занимают немалое место в межличностном общении, в политических дискуссиях, которые постоянно возникают между людьми на быденном уровне. Необходим такт в оценке ритуалов, обычаев, традиций других этнических групп.

Третье – право человека на собственное мнение, собственную позицию. Каждый человек имеет право на свою точку зрения по любому мировоззренческому вопросу, особенно в сфере этнических взглядов, стереотипов, убеждений, эмоций, особенно таких, как патриотизм, национальная гордость. Человеку любой национальности свойственно уважительно относиться к ритуалам, обрядам, обычаям и традициям своего этноса, и такое отношение должно быть признано естественным и единственно нормальным. Не следует навязывать человеку отрицательных оценок, норм и традиций его этноса, даже если для этого имеются основания. Каждая этническая группа самостоятельно регулирует свою духовную структуру. Отжившие обычаи и традиции, если для этого сложились условия, постепенно вытесняются.

В этом ряду проблем стоит и вопрос об оценке исторических событий, исторических деятелей того или иного народа, его национальных героев. Любое историческое событие или личность имеет много аспектов. Например, для русских Чингисхан – захватчик, войска которого разоряли Русь, разрушали селения, убивали или угоняли в плен мирных жителей. Таким же воспринимают его и другие европейские народы. Для монголов Чингисхан – великий полководец и выдающийся государственный деятель. На родине ему сооружаются памятники, ибо этот человек – гордость нации.

Четвертое – использование объективной и достоверной информации. Основные знания об этнической сфере жизни общества люди зачастую черпают из различных источников: рассказов других людей, случайных встреч, СМИ. Однако знания, приобретаемые из них, как правило, односторонни, рассчитаны на достижение определенного идеологического эффекта, почти не содержат научных сведений. Зачастую негативные качества отдельного представителя этноса переносятся на всю этническую группу в целом, создается ее негативный стереотипный образ.

Пятое – изучение культуры иноэтносков. Необходимы знания об обрядах, ритуалах, обычаях той этнической группы, в среде которой проживает человек (если это иноэтничная среда) или с представителями которой чаще всего происходит общение. Следует научиться соблюдать общие правила этикета иноэтнической среды. Особенно важным является знание и соблюдение запретительных норм.

Охарактеризовав основные этнокультурные и конфессиональные особенности, повлиявшие на формирование образцов поведения, сформулируем основные принципы и правила, которые необходимо соблюдать сотруднику органов внутренних дел, работающему в районах проживания коренных народностей.

1. Всегда следует соблюдать правила элементарной вежливости. Если здороваются в ограниченном коллективе незнакомые люди (как это принято в небольших населенных пунктах), то следует их также поприветствовать. Если этого не сделать, это будет воспринято как признак высокомерия, неуважения к проживающим здесь людям.

2. Помните о таком явлении, как «сарафанное радио». Приехавший в населенный пункт новый человек, независимо от его возраста и статуса, постоянно находится в центре внимания. Информация среди местного населения даже без современных средств коммуникации распространяется очень быстро, и все поступки и слова пришлого человека являются достоянием общественности.

3. Представители многих традиционных народов относятся к жилищу (дому) как к живому существу. Поэтому, переступая через порог, следует здороваться сначала с домом, а затем с проживающими в нем людьми. Например: «Мир этому дому, здравствуйте».

4. У всех народностей, проживающих на рассматриваемой территории, существует деление жилища на две основные зоны – хозяйственную, предназначенную для женщин и детей, и почетную, предназначенную для мужчин и гостей. Без особой необходимости не стоит вторгаться в хозяйственную (женскую) зону даже женщине. Этим вы оскверняете хозяйственную половину и теряете часть своего авторитета в глазах представителей проживающих в этом жилище людей, а также и коллектива всего этнического образования, в который входят представители этого домо-владения.

5. Зайдя в дом, не торопитесь проходить внутрь, подождите, когда пригласят и заходите в то место, куда проводят.

6. Входя на территорию поселка этнической общности или в дом, не стоит отказываться от предложенного места или угощения. Даже если нет времени, обязательно следует принять угощение, поблагодарить за него, а потом уходить, в противном случае это воспримется как брезгливость и неуважение.

7. Следует учитывать и определенные семейные традиции, например, отношение к женщине. Не стоит начинать общение с представителями женского пола, предварительно не пообщавшись и не заручившись согласием главы семьи или в его отсутствие (за исключением неотложных случаев).

8. Следует всегда иметь в виду, что в жилище или на территории поселка гость находится под охраной традиций и ему не может быть причинен вред. После ухода с территории поселка или домовладения этой защиты нет.

9. Нельзя перешагивать через предметы, на которых есть продукты питания или которые предназначены для приготовления пищи, тем самым они оскверняются.

10. О бережном отношении к пище уже говорилось. Существует и такое же трепетное отношение к воде и ее источникам. Ни в коем случае нельзя осквернять источники питьевой воды – колодцы, родники и т.п.

11. Нельзя перешагивать через очаг или костер. Огонь является священным, поэтому в него можно в качестве жертвы бросить небольшой кусочек хорошей пищи или хорошего напитка, но ни в коем случае нельзя бросать помои, плевать в него, отправлять в него естественные потребности или осквернять огонь любым другим способом.

12. Следует помнить, что родо-племенная структура до сих пор не отмерла полностью, а потому и предполагает традиционную (неформальную) стратификацию родов. Если сотрудник органов внутренних дел заручится поддержкой более знатного рода, ему гарантирована поддержка всех членов этого этнического коллектива.

13. Несмотря на существующее современное распределение территорий среди населения, следует учитывать и традиционное распределение различных угодий, закрепленных за различными домовладениями, родами и этническими группами на основе обычного права, которое закреплено в традициях. Нарушение этих границ зачастую является причиной серьезных конфликтов.

14. Всегда следует учитывать сложившиеся отношения между различными родственными группами. У них традиционно очень высокий авторитет имеют старейшины, представители ранее правящих родов и главы этих родов. Существующая администрация не может решить огромного количества вопросов без их поддержки. Поэтому следует узнать, какой род является наиболее авторитетным и кто его возглавляет. Установление доверительных отношений с этим лицом значительно поможет как в профилактике, так и в раскрытии преступлений.

15. Перед выполнением каких-либо мероприятий или действий желательно эти мероприятия согласовать или обсудить со старейшиной. Это гарантирует содействие практически всей этнической группы вместо возможного противодействия.

16. Уровень развития абстрактного мышления определяет трехчленное деление мира у представителей различных народностей. Это деление мира накладывает определенный отпечаток на поведенческие реакции.

17. Пережитки тотемизма накладывают отпечатки на отношение к животным. Сохранились мифы и сформированные ими представления, согласно которым каждая этническая группа происходит от различных животных или птиц, которых считают сакральными. Они являются покровителями и защитниками рода (этнической группы). Поэтому не стоит отзываться пренебрежительно или оскорбительно о животных. Тем самым можно нанести серьезное оскорбление представителям крупных этнических групп, что существенно затруднит последующее общение с ними и выполнение должностных обязанностей.

18. Сохранившиеся мифологические представления обусловили и наличие некоторых предметов культа, которые для людей, слабо знакомых с культурой этой этнической группы, могут быть восприняты как аляповатые игрушки. Ни в коем случае нельзя пренебрежительно с ними обращаться. Тем самым можно нанести очень серьезное оскорбление всей этнической группе.

19. Те же самые представления обусловили и сохранение обрядов, которые даже многие представители этноса объяснить не могут, но которые связаны с мифологическим сознанием. Это обычай повязывать ленточки у священных мест, складывать пирамидки из камней на перевалах и т.п. Не стоит осквернять или разрушать эти святыни. Значительно поможет в установлении доверительных отношений даже формальное следование этим обычаям.

20. Необходимо учитывать бережное отношение к окружающей природе проживающих в этом экологическом окружении представителей этнических групп. Несмотря на то, что закон им разрешает некоторые виды промысла, которые для других являются браконьерством, они больше чем надо для своих хозяйственных нужд от природы не возьмут. И потому отрицательно относятся к людям, которые из азарта добывают большое количество охотничьих или рыболовных трофеев, тем самым нанося окружающей природе определенный ущерб.

21. Не стоит посягать на традиционные формы хозяйственной деятельности, даже если они иногда противоречат нормам закона. Недаром уже сейчас подобное положение закреплено на законодательном уровне. Это касается сетевого рыболовства для представителей таяжных народов, китобойного промысла и некоторых других видов деятельности, которые для людей, не принадлежащих к этому этническому коллективу, являются злостным браконьерством.

22. При входе в православную церковь мужчинам необходимо снять головной убор, а женщинам, напротив, накрыть голову. При входе в старообрядческий храм не стоит проходить дальше придела без разрешения настоятеля.

23. На входе в мусульманскую мечеть необходимо снять обувь.

Глава 2. Принципы межнационального и межрелигиозного мира как основа деятельности сотрудника органов внутренних дел

Имеет смысл сразу же разграничить понятия «этническая принадлежность», «гражданство» и «раса». Многие юристы отождествляют гражданство с этносами. К сожалению, для юристов характерна одна достаточно серьезная методологическая ошибка, согласно которой зачастую нацию рассматривают с политико-правовой точки зрения. Она обусловлена политико-правовым подходом при трактовке понятия «нация», когда под нацией понимается согражданство, т.е. сообщество граждан того или иного государства. В Конвенции о гражданстве, разработанной в рамках Совета Европы, членом которой является и Россия, понятие «гражданство» определяется как «правовые отношения лица с государством без указания этнического происхождения этого лица». В международном праве, когда говорят о нациях, имеют в виду именно гражданские, или политические, нации. Согласно этому подходу понятия «национальность» и «гражданин» выступают в качестве синонимов, что в корне неверно. Так на свет появились такие шаблоны, как «американцы», «россияне», «китайцы», «испанцы» и другие, воспринимаемые большинством как этнические маркеры. А на самом деле среди граждан этих государств огромное количество различных этнических групп.

Когда речь заходит о межнациональном взаимодействии, первые слова, что приходят на ум, это «проблемы», «конфликты», «рознь». К сожалению, межнациональные отношения являются одним из самых распространенных конфликтогенных факторов в обществе и в современности, и в исторической перспективе. Этнические, расовые, религиозные войны есть константа нашей истории. И прежде чем анализировать межнациональные и межрелигиозные взаимодействия, необходимо признать конфликтность таких отношений как первичный факт человеческой жизнедеятельности. Этот факт ни в коем случае не отменяет примеры сотрудничества, добрососедских отношений, длительного мирного сосуществования конкретных этносов в определенных пространственно-временных рамках, но это именно примеры, не являющиеся закономерностями и, как правило, конечные во временном аспекте. Короткие периоды дружбы сменяются новыми эскалациями конфликтов.

Итак, из двух видов межнациональных отношений (межнациональное сотрудничество и межнациональный конфликт) конфликт является первичным и более «естественным». Этот нелицеприятный тезис подтвер-

ждается историческими, психологическими, антропологическими фактами. Он также обусловлен с точки зрения человеческого взаимодействия вообще¹. Человек и группы людей, являясь субъектами экономической, социальной, политической деятельности, преследуют свои интересы, формулируют собственные цели, имеют разные ценности. В условиях ограниченности ресурсов они претендуют на одни и те же вещи, социальные роли, политические позиции. Томас Гоббс, моделируя естественное поведение человека в условиях абсолютной свободы, сформулировал концепцию «войны всех против всех», в рамках которой жизнь человека описывалась как короткая и несчастная. В целях выживания человек, по мнению Гоббса, был вынужден отказаться от своих прав и свобод, оставив их только суверену (государству), который получил, таким образом, право предоставлять некоторые права всем остальным людям. Альтернативная концепция естественного состояния, предложенная Джоном Локком, в которой боязливый человек стремится сотрудничать с другими людьми, менее реалистична и не находит подтверждения в истории, в то время как концепция Гоббса положена в основу правовых систем большинства стран мира с репрессивным аппаратом.

Другой стороной человеческого мира является необходимость сотрудничества для совместного выживания. Человек в природе уязвим и не может существовать в одиночку, поэтому он стремится к консолидации. Самым естественным способом объединения является объединение по родственному признаку. Так возникают семьи, родá, племена, союзы племен, народности, национальности. Если на первых этапах речь идет о кровном родстве, то в дальнейшем родство рассматривается как языковое и культурное явление, хотя и на современном этапе общность происхождения и кровное родство являются мощными факторами консолидации этносов.

Встречаясь с представителями других родов, племен, люди, как правило, занимали конфликтную, а не солидаристскую позицию. Этому есть несколько объяснений. Во-первых, настороженное отношение к неизвестному согласуется с инстинктом самосохранения (лучше в неизвестном животном предполагать хищника, чем безобидное существо, это позволит выжить в случае его агрессии). Во-вторых, незнание и непонимание неизвестного человека ставит последнего на более низкую ступень по

¹ Здесь следует оговориться, что даже если нельзя однозначно доказать первичность конфликта перед сотрудничеством, то с практической точки зрения эта позиция необходима для выработки конкретных стратегий достижения межнационального мира.

отношению к нам, лишая зачастую его человеческих атрибутов (варвары, немцы – те, кто не умеет говорить, соответственно, неполноценные люди). В-третьих, конфликт не требует усилий, над сотрудничеством нужно работать, прилагать усилия, искать компромисс.

Таким образом, складываются родственные общности – отделенные и противопоставленные другим общностям. При переходе к более развитым формам социально-политической организации общества появляются и становятся приоритетными другие формы консолидации: по имущественному признаку (богатые, бедные), по профессиям, по отношению к власти (элита и плебс), по классовому признаку, по отношению к сакральному (жречество и профаны) и т.п., но родственный принцип в силу своей фундаментальности продолжает действовать в любом обществе, он самый постоянный. Хотя под влиянием других способов объединения иногда им можно пренебречь, национальный принцип выходит на первое место, как только эти способы теряют силу.

Это видно на примере классовой теории. Исторический материализм, являясь научной дисциплиной, дал обоснованную модель развития общества, модель общественно-экономических формаций, главными антагонистами которой являются классы – общности, связанные с отношением к собственности на средства производства, с местом в способе производства. Следствием этой модели стало представление об интернационализме – интересы класса важнее интересов национальности. Однако войны XX в. показали, что классы-антагонисты солидаризуются против внешнего врага – врага, принадлежащего к другой национальности (немецкий пролетариат не поддержал российский пролетариат).

Таким образом, межнациональное сотрудничество возможно только в том случае, когда появляется объединяющий фактор более сильный, чем национальный. Этот фактор может быть экономическим, политическим, религиозным и др. Многонациональные империи и страны создавались на разных основаниях, начиная от прямого насилия (завоевания и удержания народов в подчинении) до общей культуры или идеологии, и пока эти основания сохранялись, многонациональные государства успешно развивались. Нужно заметить, что большинство успешных государств многонациональны. Это, возможно, свидетельствует о том, что неродственные способы консолидации более перспективны. Выяснение этого вопроса выходит за рамки данного учебного пособия, мы приведем лишь несколько примеров, подтверждающих эту позицию.

1. Период национальных государств в Европе продлился примерно 150-200 лет, от Великой французской революции до середины XX в. До этого периода существовал многонациональный римский мир, затем мно-

гонациональный католический мир, а после начинает формироваться современный многонациональный Евросоюз.

2. США, являясь многонациональным государством, в то же время занимает лидирующие позиции в мире.

3. СССР до развода по «национальным квартирам» имел намного более сильный потенциал, чем современные национальные государства, возникшие на основе его республик.

Вышесказанное исключает возможность создания исключительно мононациональных государств для решения межнациональных конфликтов и ставит задачу решения этой проблемы в рамках многонационального государства.

Первым и необходимым условием самой постановки и тем более решения задачи мирного существования различных национальностей в рамках одного государства (в учебном пособии мы не рассматриваем отношения между государствами) является **наличие общих наднациональных интересов, целей и ценностей**. Без этого никакие действия по реализации межэтнического и межрелигиозного мира не будут успешными. Представители каждой национальности должны осознавать, что в их интересах быть частью данного государства, и должны разделять ценности этого государства.

Вторым условием решения данной задачи является **государственная воля, направленная на создание межнационального и межконфессионального мира**. Это воля публичной власти должна быть закреплена в нормативных документах, начиная с конституции, федеральных законов и заканчивая муниципальными нормативно-правовыми актами. Должны существовать социальные институты, реализующие эту волю и обеспечивающие ее специальными программами, стратегиями и планами, основанными на научном анализе проблемы.

Третье условие – это **воспитание граждан в соответствии с идеалами межнационального и межрелигиозного сотрудничества**. Как уже упоминалось выше, над мирными, конструктивными отношениями необходимо работать, прилагать усилия в деле формирования как самого мира, так и личности, признающей этот мир ценностью. Несмотря на то, что «способность к межнациональному общению считается врожденной, но и как другие способности, ее надо развивать в процессе воспитания»¹. Нужно развивать такие дисциплины, как «Культура межнационального

¹ Маркова Н.Г. Культура межнационального общения – базовый индикатор межнациональных отношений // Известия Российского государственного педагогического университета имени А.И. Герцена. СПб., 2008. № 12 (81). С. 94-103.

общения», «Педагогика межнационального общения», а также использовать дидактический потенциал таких наук, как история, литература, география. Естественно, все это должно входить в школьные и вузовские программы.

Нельзя сказать, что данных условий нет в нашей стране или в любой другой многонациональной стране, они есть, иначе эти страны были бы разрушены, чему есть немало примеров в истории, но также верно и то, что внимание к сохранению и развитию данных условий должно быть одним из приоритетов внутренней политики любого многонационального государства.

Обращение к межнациональным и межрелигиозным отношениям имеет теоретическую и практическую сторону. Теоретическая сторона реализуется в научном исследовании в рамках нескольких наук: конфликтологии, лингвистики, демографии, культурной антропологии, культурологии, мировой художественной культуры, философии, политологии, социологии, религиоведения, экономики, этнографии, этнопедагогике, этнологии, этнопсихологии и др., но специальной наукой в этой сфере является культура межнационального общения. Культура межнационального общения как научно-прикладная дисциплина занимается проблемами понимания и взаимопонимания: понять чужое (другое), адекватно объясниться с чужим, правильно интерпретировать иные, не свои культурные знаки.

Американский антрополог Ф. Бок дал определение культуры, обращающее внимание на человеческие отношения и наиболее адекватно раскрывающее смысл понятия «культура межнационального общения». Культура – «это то, из-за чего ты становишься чужаком, когда покидаешь свой дом. Культура включает в себя все убеждения и ожидания, которые высказывают и демонстрируют люди. Когда ты среди людей, с которыми разделяешь общую культуру, тебе не приходится обдумывать и проектировать свои слова и поступки, ибо все вы – и ты, и они – видите мир в принципе одинаково, знаете, чего ожидать друг от друга. Но пребывая в чужом обществе, ты будешь испытывать трудности, ощущение беспомощности и дезориентированности...»¹. В рамках данной дисциплины даются определения основным категориям и понятиям из области межнациональных отношений, формулируются основные законы и принципы межнациональных и межрелигиозных взаимодействий. Приведем в качестве примера определение межэтнического взаимодействия, данное В.Г. Крысько: «Межэтническое взаимодействие – это разнообразные кон-

¹ Новикова И.А. Сущностные характеристики культуры межнационального общения // Мир науки, культуры, образования. 2007. № 4 (7). С. 87.

такты между этносами, ведущие к изменению индивидуальных и социальных характеристик каждой из взаимодействующих этнических групп и их отдельных представителей, а также к интеграции их определенных качеств и свойств»¹. И хотя интуитивно понятно, что межнациональные отношения есть отношения, участниками которых являются представители разных национальностей, развернутые научные определения необходимы, т.к. только наука способна выработать целостную, всеохватывающую теорию в любой области, которую можно затем применить на практике, не опасаясь упустить что-либо важное, что вполне вероятно при чисто практическом, интуитивном подходе.

Поскольку межнациональный и межрелигиозный мир достижим только в результате адекватного общения между людьми, естественно, что много внимания уделяется разработке культуры общения в целом и культуры межнационального и межрелигиозного общения в частности. В работе «Педагогика межнационального общения» В.И. Матис определяет культуру межнационального общения как «совокупность специальных знаний и убеждений, а также адекватных им поступков и действий, проявляющихся как в межличностных контактах, так и во взаимодействии целых этнических общностей, позволяющих на основе межкультурной компетентности быстро и безболезненно достигать взаимопонимания и согласия в общих интересах»². Эффективность общения зависит от взаимопонимания между людьми и степени доверия, умения выразить свои чувства и мысли, отношения друг к другу в наиболее доступной, понятной и приемлемой форме. Культура общения в письменной речи характеризуется грамотным языком изложения своих мыслей, ясностью содержания. В устной речи культура общения проявляется в умении выслушать другого и сформулировать свои мысли, в сопереживании и отзывчивости. «Культура общения невозможна без эмоциональной культуры, включающей умения, с помощью которых человек регулирует свое психологическое состояние, понимает чужое, видит его по внешним проявлениям, управляет эмоциями, снимает волнение, преодолевает нерешительность, сдерживается, создает необходимое настроение и т.п.»³.

Мировоззренческий аспект культуры межнационального общения охватывает: способность противостоять антиподам культуры межнацио-

¹ Крысько В.Г. Этнопсихология и межнациональные отношения: курс лекций. М.: Экзамен, 2002. С. 159.

² Матис В.И. Педагогика межнационального общения. Барнаул: Изд-во БГПУ, 2000. С. 76.

³ Новикова И.А. Сущностные характеристики культуры межнационального общения. С. 89.

нального общения – национальной ограниченности и замкнутости, национальной предвзятости и неприязни, национальному недоверию и отчужденности, национальному эгоизму, национальному тщеславию и спеси; социально и профессионально ориентированные реакции на характер, стиль и особенности поведения людей других национальностей; потребность утверждать на практике взаимно согласованные принципы бесконфликтного взаимопонимания и сотрудничества в ходе межнационального взаимодействия¹.

Обращаясь к принципам межнационального и межрелигиозного мира, нельзя пройти мимо общих норм человеческих отношений, к которым относятся следующие требования:

- * «золотое правило» морали: поступай по отношению к другим так, как ты хотел бы, чтобы они поступали по отношению к тебе;
- * выполняй свои обещания, договоренности и обязательства;
- * будь доброжелателен, старайся по возможности делать людям добро, выполняй их просьбы;
- * будь тактичным и внимательным к людям.

Список общих моральных норм и норм этикета, конечно, можно продолжить, но нам важно отметить сам факт необходимости соблюдать общие правила в рамках такого специфического взаимодействия, как межнациональное общение.

Перейдем к собственно принципам межнационального общения. Необходимо заметить, что таких принципов не может быть много, поскольку они отражают фундаментальные характеристики взаимодействия между людьми разных национальностей, чего нельзя сказать о правилах, которые зависят от конкретной ситуации, от конкретных этносов, вступающих во взаимодействие, и которые часто носят исторический характер.

Первым важнейшим принципом является **принцип равенства субъектов межнациональных отношений**. Любое взаимодействие между людьми является субъект-субъектным отношением, в условиях межнационального общения не должно быть иерархии субъектов, вступающих в такое общение. Нельзя свысока смотреть на представителей других национальностей. Человек не только биологическое существо, подверженное законам эволюции, это, прежде всего, существо разумное и социальное, которому доступна возможность встать на место человека другой национальности и посмотреть на мир его глазами. В другом мы видим не только другого, но и себя самого. Встречаясь, культуры обогащают друг

¹ Матис В.И. Педагогика межнационального общения.

друга, точно так же и личности разных национальностей делают мир друг друга богаче. Это требование не простое, трудно выполнимое; умение видеть в другом себя надо развивать и воспитывать.

Второй существенный принцип – **принцип позитивного восприятия национальных различий**. Как правило, мы видим в другом чуждое. Это касается других обычаев, обрядов, традиций, ритуалов, правил этикета и т.п. Чуждое вызывает страх и неприятие, это часто первые реакции на что-то, что отличается от привычного. Причины этого заложены в психологии человека в его инстинктах, о чем было сказано выше. В ситуации реализации первого принципа различия перестают быть чуждым, они становятся своим, ценным. Многообразие становится обычным и привычным свойством мира, уходит стремление все свести к одному знаменателю, открывается путь к конструктивному развитию.

Третий принцип – **принцип ценности национальных языков**. Один из важнейших аспектов культуры межнационального общения – языковой. Язык – носитель культуры, инструмент общения между людьми. В языке концентрируется весь субъективный мир национальности. В современной лингвистике есть теория языковой относительности, согласно которой мы видим и понимаем мир через призму языка, мир отражается в языковом зеркале. Говорящие на разных языках как бы живут в разных мирах, и хотя эти миры очень похожи друг на друга, все же изучение неродных языков позволяет полнее понять людей других национальностей. Тот, кто знает несколько языков, проживает несколько жизней. Конечно, язык межнационального общения является необходимым и достаточным условием взаимопонимания, но многие нюансы своих чувств и мыслей человек может передать только на родном языке.

Четвертый принцип – **принцип ориентации на знания**. Незнание вызывает непонимание, непонимание ведет к разногласиям, ссорам и розни. В процессе межнационального общения важно опираться на знание ритуалов, обрядов, обычаев, традиций других национальностей, на знание причин, их обуславливающих, на знание особенностей менталитета и мировоззрения. При отсутствии таких знаний особенно вредны негативные стереотипы, бытующие на уровне массового, некритического сознания («все русские – пьяницы», «все чеченцы – террористы», «все американцы ценят только деньги» и т.п.). Интерес к культуре других национальностей должен предварять любые общие суждения о ее представителях. Заинтересованность в получении таких знаний отличает человека, ориентированного на конструктивный диалог, от человека, предпочитающего конфронтацию.

Пятый принцип – **принцип диалога**. Во многих современных философских и социальных теориях диалогу отводится центральное место в жизни человека. Диалог между людьми разных национальностей – единственный способ уйти от «легкого» конфликтного взаимодействия. Существуют различные виды диалога и полилога со строгими правилами их ведения. В рамках межнационального общения соблюдение данных правил особенно необходимо, это дает твердую опору в процессе поиска оптимальных решений, поскольку множество национальных различий здесь снимается единством правил.

Шестой принцип – **принцип признания различных точек зрения**. Человек живет не в объективном мире, а в мире интерпретаций. Этот мир представляет собой систему «мир-человек», в которой не являются самостоятельными ни мир и ни человек. Любое событие можно понять, а тем более оценить по-разному. Выработка общей интерпретации является вопросом соглашения, истина в социальном мире конвенциональна. Невозможно произвести абсолютное с точки зрения истины суждение. У каждой национальности своя история, свои ценности, свои святыни, своя перспектива в любых событиях. Признание права на «свой взгляд на вещи» есть необходимое условие для выработки согласованного решения и конструктивного ведения диалога. Конечно, не все позиции имеют право на признание. Решением Нюрнбергского процесса, например, была запрещена нацистская идеология, также недопустимы и другие человеконенавистнические концепции (расизм, религиозный экстремизм и др.). В рамках межнациональных отношений как раз и вырабатываются допустимые точки зрения, позиции и концепции.

Заканчивая анализ принципов межнационального общения, необходимо сказать несколько слов о популярном в современном мире принципе толерантности. Мы не включаем его в наш список по следующим причинам: 1) при соблюдении вышеназванных принципов данный принцип избыточен, он не добавляет ничего нового к правилам поведения в процессе межнационального общения; 2) принцип толерантности в современном прочтении несимметричен, его соблюдения требуют не от всех, а только от некоторых национальностей или рас (например, европейцев призывают быть толерантными по отношению к мигрантам, в то время как данное требование не распространяется на самих мигрантов, им остается возможность исповедовать свои ценности в ущерб гражданскому миру); 3) лежащее в основе толерантности понятие «терпимость» имеет негативную семантику, людям предлагается именно терпеть представите-

лей других национальностей и культур, а это очень далеко от идеалов согласия, добрососедства и сотрудничества¹.

Значительная часть того, что мы сказали выше о межнациональных отношениях и межнациональном общении, можно отнести и к области межрелигиозного, межконфессионального взаимодействия. Однако религиозное мировоззрение имеет существенные отличия от национальных менталитетов. Прежде всего, верующие имеют дело с Абсолютом и догматикой, это часто исключает возможность компромиссов по вопросам вероучения, образа жизни, признанию высших ценностей. В сознании верующего есть только одна Истина. Все, что с ней не согласуется, есть Ложь. Для верующего характерно делить мир на правоверных и язычников, последних необходимо либо наставить на путь истинной веры, либо проклясть, либо пожалеть. Ни один из этих путей не предполагает поиска компромисса. В религиозной истории человечества мы видим огромное количество фактов, подтверждающих нетерпимость религий (крестовые походы, разрушение храма в Иерусалиме, преследование христиан в Римской империи, «священная война» в исламе, трагедия индуистов и мусульман на Индийском полуострове при разделении Индии и Пакистана, Варфоломеевская ночь в Париже и война католиков с протестантами). Очевидно, что неприязнь возникает не только между представителями разных религий, но и между разными конфессиями одной религии и даже общая культура и общая национальность, как правило, присущая адептам разных направлений одной религии, не может снять всей остроты религиозного конфликта. Таким образом, потенциал конфликтности религии ничуть не меньше национального потенциала, а во многих случаях и превосходит последний. Конечно, в процессе секуляризации, идущей последние несколько веков, религиозный ригоризм и фундаментализм во многих религиях отходит на второй план (хотя и не во всех, вспомним исламский фундаментализм) и заменяется ориентацией на общечеловеческие ценности, но необходимо помнить, что это вынужденный шаг, на который религии идут в условиях невозможности полной и окончательной победы (Аугсбургский религиозный мир 1555 г., выработавший принцип «чья земля, того и вера»), и Вестфальский мир 1648 г., закончивший Тридцатилетнюю войну в Европе, были заключены только после

¹ См.: Коломыц О.Г., Коломыц Д.М. Феномен толерантности: сущность и современные интерпретации // Толерантность – «оливковая ветвь» человечества на этапе исторического разлома: мат-лы междунар. гум. форума, посвященного 70-летию ООН и ЮНЕСКО / науч. ред.: Р.Р. Юсупов, Р.М. Валеев, Э.Р. Тагиров; сост.: В.Р. Аликберова, А.А. Мухамадеева. Казань, 2016. С. 155-159.

того, как стало понятно, что ни одна из сторон (католики и протестанты) не способна одержать окончательную победу).

Все сказанное, конечно, не отменяет возможности религий в достижении компромиссов и постановке общих целей, что они и демонстрируют в современном мире, пытаясь выработать общие ценности (были даже предприняты попытки создать единую мировую религию¹). Но нужно учитывать, что современный мир скорее светский, чем религиозный, и значительное число атеистов нейтрализуют фундаментализм верующих (мы учитываем факт наличия стран с сильной позицией религиозного сообщества, однако европейская и американская светская культура проникает и туда).

Именно для межрелигиозных отношений и достижения межрелигиозного мира первичным будет **принцип веротерпимости** (слово «толерантность» изначально трактовалось как «веротерпимость», но впоследствии стало применяться и к другим сферам жизни). Этот принцип является исходным для начала диалога как реализации **принципа необходимости диалога**. В современном мире межрелигиозный диалог становится отдельным видом диалога со своими особенностями и правилами. Межрелигиозный диалог проходит между представителями различных религий и направлен на поиск решения общих религиозных и социальных задач, таких как проблемы культуры, экологии, борьба с религиозным экстремизмом и терроризмом, проблемы нравственного воспитания, защиты от вызовов глобализации и от деструктивных религиозных организаций. Целью межрелигиозного диалога является формирование толерантных взаимоотношений между конфессиональными общностями, преодоление конфронтации, обеспечение мирного сосуществования религиозных объединений и религий, организация доброго сотрудничества по различным вопросам, волнующим общество, среди которых одно из важнейших – формирование культуры мира и ненасилия.

Среди правил ведения межрелигиозного диалога мы находим: принцип толерантности; принцип равноправия участников; принцип открытости участников диалога; конструктивный подход, нацеленность на позитивные результаты; отказ от рассмотрения вероучительных вопросов; регулярность и постоянство.

¹ В 1893 году в Чикаго состоялся «Всемирный Конгресс Религий», здесь также был создан «Парламент религий». Организаторами этого мероприятия одними из первых была сделана попытка пригласить представителей всех существующих религий, конфессий, культов, групп, сект и т.д. Также была выдвинута идея экуменизма, т.е. формирование универсальной религии на основе уже существующих.

В то же время ведение религиозного диалога и сейчас встречает ряд трудностей, имеющих основания в приведенных выше характеристиках религиозного мировоззрения, среди них:

- * отсутствие инициативы со стороны религиозных деятелей и потенциальных участников межрелигиозного диалога;

- * политическая ангажированность многих видных религиозных деятелей;

- * нарушения государственными органами и должностными лицами конституционных принципов отделения религиозных объединений от государства и их равенства перед законом;

- * высокий уровень религиозной нетерпимости;

- * острые противоречия в некоторых конфессиональных объединениях;

- * неудачные заявления некоторых известных религиозных деятелей.

Третьим принципом общения в процессе достижения межрелигиозного мира является **принцип правового решения противоречий**. Необходимо переводить в правовое поле решение конфликтов в ситуациях, когда религиозные противоречия принципиально не снимаемы. Наше государство светское, и церковь в нем отделена от государства, что уравнивает все религии и конфессии Российской Федерации перед законом и дает возможность регулировать межрелигиозные отношения средствами правовой системы.

В нашем ведомственном законодательстве (в статье 7 «Беспристрастность» Федерального закона «О полиции» от 07.02.2011 № 3-ФЗ, ред. 2021 г.) однозначно утверждается, что задача полиции – защита прав, свобод и законных интересов людей независимо «от расы, национальности, языка, происхождения». В этой же статье говорится об обязанностях сотрудников полиции «проявлять уважение к национальным обычаям и традициям граждан, учитывать культурные и иные особенности различных этнических и социальных групп, религиозных организаций, способствовать межнациональному и межконфессиональному согласию».

Итак, эффективная деятельность сотрудника органов внутренних дел возможна только при учете вышеназванных принципов межнационального и межрелигиозного общения. Данные принципы могут раскрываться в конкретных правилах и процедурах, регламентация которых может закрепляться в нормативно-правовых актах.

Заключение

Весь представленный материал настоящего учебного пособия демонстрирует торжество довольно старой истины: сила нашей страны, цивилизации (древнерусской, российской, советской, вновь российской) – это, прежде всего, «единство в многообразии». История и современность показывают, что наша многонациональная и многоконфессиональная страна способна существовать только на принципах межэтнического мира, где каждый народ Российской Федерации (как человеческий организм) является неотделимой частью общего целого, усиливает и благотворно дополняет это целое. Современный рост национального самосознания и реальное возрождение конфессиональной независимости обострили национальный вопрос в многонациональной Российской Федерации. Понимание принципов межнационального и межрелигиозного мира является одним из важнейших элементов профессиональных компетенций сотрудника органов внутренних дел. Активизация работы в этом направлении является сегодня одним из важнейших требований времени. Актуальной задачей является также овладение сотрудниками органов внутренних дел знаниями об особенностях религиозных представлений народов, населяющих Российскую Федерацию, что позволит построить их деятельность на бесконфликтной основе, не оскорбляя религиозных и национальных чувств. Сотрудники органов внутренних дел как представители власти своим профессионализмом, многосторонним знанием о социальной действительности способны беречь, сохранять национальный мир, не забывая при этом о том, насколько он может быть хрупким. Нужна мудрость, системные знания, гибкость, деликатность; не топор мясника, а скальпель хирурга в очень умелых руках. Коллектив авторов надеется, что наши читатели (как правило, сотрудники органов внутренних дел), решая различные служебные задачи, всегда будут об этом помнить.

Список литературы

1. Анохин А.В. Материалы по шаманизму у алтайцев. Горно-Алтайск: Ак-Чечек, 1995. 152 с.
2. Бахрушин С.В. Ясак в Сибири в XVII в. // Сибирские огни. 1927. № 3. С. 95-129.
3. Бобров Д.С. Присоединение Алтая к Российскому государству и основание первых крепостей в регионе // История Алтая. Алтай в конце XVII – начале XX в. / под ред. В.А. Скубневского. Барнаул: Изд-во Алт. ун-та, 2018. 300 с. С. 9-13.
4. Боброва А.И. Селькупы XVIII-XIX вв. (по материалам Тискинского Б72 могильника). Томск: Изд-во Том. ун-та, 2007. 176 с.
5. Бояршинова З.Я. Население Западной Сибири до начала русской колонизации (Виды хозяйственной деятельности и общественный строй местного населения). Томск: ТГУ, 1960. 152 с.
6. Бродников А.А. Сбор ясака: зависимость процесса объяснения от потестарно-политической ситуации в регионе // Евразия: культурное наследие древних цивилизаций. Вып. 1. Культурный космос Евразии. Новосибирск, 1999. С. 122-128.
7. Большая советская энциклопедия. М., 1977. URL: <http://bse.scilib.com> (дата обращения: 05.08.2020).
8. Васильев В.А., Дремов В.А., Бардина П.Е. Общие сведения о народах Западной Сибири // Очерки культурогенеза народов Западной Сибири. Томск: ТГУ, 1994. С. 12-62.
9. Витовтова Г.И., Ивонин А.Р., Цивина Н.С. Земля сибирская, алтайская... Ч. 1: Древний период – первая половина XIX в. Барнаул: Алтайский полиграфический комбинат, 1999. 267 с.
10. Гемуев И.Н. Народ манси: воплощение мифа. Новосибирск, 2000. 105 с.
11. Данилов В.Л., Жук А.В., Шульга Р.Б. Краткая история православия и ислама на территории Западной Сибири: учеб. пособие. Омск, 2007. URL: <http://www.sofia-sfo.ru/sites/default/files/img/danilov-zhuk-shulga-kratkaya-istorii-traditsionnykh-religii-zapadnoi-sibiri-11.pdf>.
12. Дашинамжилов О.Б., Лыгденова В.В. Национальный состав населения Западной Сибири в постсоветский период (1989-2010 годы) // Вестник НГУ. Серия: История, филология. 2014. № 3. URL: <https://cyberleninka.ru/article/n/natsionalnyy-sostav-naseleniya-zapadnoy-sibiri-v-postsovetskiy-period-1989-2010-gody> (дата обращения: 05.08.2020).

13. Дремов В.А., Багашов А.Н., Ким А.Р. Антропологический состав коренного населения // Очерки культурогенеза народов Западной Сибири. Томск: ТГУ, 1998. С. 29-140.
14. Казаков А.А. Алтай в эпоху Средневековья // История Алтая. Барнаул, 1995. Ч. 1. С. 82-99.
15. Казаков А.А., Ситников С.М. Изделие средневековой металлопластики из Панкрушихинского района (Алтайский край) // Вестник Кемеровского государственного университета. 2019. Т. 21. № 1. С. 20-25. DOI: <https://doi.org/10.21603/2078-8975-2019-21-1-20-25>.
16. Каташ С.С. Мифы, легенды Горного Алтая. Горно-Алтайск: Горно-Алтайское отд. Алтайского книж. изд-ва, 1978. 112 с.
17. Крысько В.Г. Этническая психология: учебник для бакалавров. 10-е изд., перераб. и доп. М.: Изд-во «Юрайт», 2016. 359 с.
18. Кулемзин В.М., Лукина Н.В. Васюганско-ваховские ханты. Томск: ТГУ, 1977. 225 с.
19. Ламажаа Ч.К. Национальный характер тюркоязычных народов Центральной Азии // Новые исследования Тувы. 2013. № 3. URL: https://www.tuva.asia/journal/issue_19/6479-lamazhaa.html#sel=3:1,3:6 (дата обращения: 05.08.2020).
20. Летописи сибирские. Новосибирск: Новосибирское книж. изд-во, 1991. 272 с.
21. Липинская В.А. Старожилы и переселенцы. Русские на Алтае (XVII – начало XX в.). М.: Наука, 1996. 269 с.
22. Материалы этнографической экспедиции Омского государственного университета. 1976. Т. 51-1.
23. Материалы этнографической практики Омского государственного университета. 1978. Т. 1.
24. Народы Западной Сибири: Ханты. Манси. Селькупы. Ненцы. Энци. Нганасаны. Кеты / отв. ред. И.Н. Гемуев, В.И. Молодин, З.П. Соколова: Ин-т этнологии и антропологии им. Миклухо-Маклая РАН; Ин-т археологии и этнографии СО РАН. М.: Наука, 2005. 805 с.
25. Национально-психологические способности представителей различных народов России. URL: <https://lib.nspu.ru/umk/b668c020b1d60c9c/t5/ch4.html> (дата обращения: 05.08.2020).
26. Новикова И.А. Сущностные характеристики культуры межнационального общения // Мир науки, культуры, образования. 2007. № 4 (7). С. 84-91.
27. Новые рассказы Южных морей. М.: Прогресс, 1980. 350 с.
28. Перевалова Е.В. Северные ханты: этническая история. Екатеринбург: УрО РАН, 2004. 414 с.

29. Попова С.А. Этническая история и мифологическая картина мира манси. Ханты-Мансийск: Изд-во «Юграфика», 2013. 86 с.
30. Потапов Л.П. Алтайский шаманизм. Л.: Наука, 1991. 321 с.
31. Потапов Л.П. Очерки по истории алтайцев. Новосибирск: Новосибирское обл. гос. изд-во, 1948. 506 с.
32. Резун Д.Я., Василевский Р.С. Летопись сибирских городов. Новосибирск: Новосибирское книж. изд-во, 1989. 304 с.
33. Серошевский В.Л. Якуты. Опыт этнографического исследования. М., 1993. 736 с.
34. Скрынников Р.Г. Сибирская экспедиция Ермака. Новосибирск: Наука, 1982. 254 с.
35. Скрынников Р.Г. Экспедиция в Сибирь отряда Ермака. Л.: Знание, 1982. 32 с.
36. Соколова З.П. Социальная организация хантов и манси в XVIII-XIX вв. Проблемы фратрии и рода. М.: Наука, 1983. 325 с.
37. Тучкова Н.А. Селькупская ойкумена. Обжитое пространство селькупов южных и центральных диалектных групп. Томск: Изд-во Том. гос. пед. ун-та, 2014. 224 с.
38. Уманский А.П. Телеуты и русские в XVII-XVIII веках. Новосибирск: Наука: Сиб. отд-ние, 1980. 296 с.
39. Хуршид А. Ислам: основные принципы и сущность. URL: <https://islamtv.ru/books-85.html> (дата обращения: 05.08.2020).
40. Шатинова Н.И. Семья у алтайцев. Горно-Алтайск: Горно-Алтайское отд. Алтайского книж. изд-ва, 1981. 184 с.

Национальный состав населения Западной Сибири¹
по данным Всероссийской переписи 2010 г.²

Этнос	Численность (тыс. чел.)	Доля в населении (%)	Доля среди нерусских народов (%)
Народы первой группы			
Русские	12 174,5	84,1	–
Украинцы	297,9	2,0	12,9
Белорусы	51,3	0,4	2,2
Итого	12 523,7	86,5	–
Народы второй группы			
Татары	370,5	2,6	16,1
Чуваши	47,1	0,3	2,0
Мордва	18,2	0,1	0,8
Башкиры	52,9	0,4	2,3
Марийцы	14,9	0,1	0,6
Удмурты	9,9	0,07	0,4
Итого	513,5	3,5	–
Народы третьей группы			
Немцы	184,9	1,3	8,0
Поляки	7,6	0,05	0,3
Латыши	3,4	0,02	0,1
Литовцы	2,6	0,02	0,1
Эстонцы	4,7	0,03	0,2
Итого	203,2	1,4	–
Народы четвертой группы			
Казахи	132,1	0,9	5,7
Алтайцы	72,3	0,5	3,1
Шорцы	11,1	0,08	0,5
Итого	215,4	1,5	-

¹ Кроме кочевых народов.

² Дашинамжилов О.Б., Лыгденова В.В. Национальный состав населения Западной Сибири в постсоветский период (1989-2010 годы) // Вестник НГУ. Серия: История, филология. 2014. № 3. URL: <https://cyberleninka.ru/article/n/natsionalnyy-sostav-naseleniya-zapadnoy-sibiri-v-postsovetskiy-period-1989-2010-gody> (дата обращения: 05.08.2020).

Народы пятой группы

Армяне	54,0	0,4	2,3
Азербайджанцы	71,3	0,5	3,1
Узбеки	41,4	0,3	1,8
Таджики	34,5	0,2	1,5
Киргизы	21,3	0,2	0,9
Народы Дагестана	46,2	0,3	2,0
Чеченцы	13,7	0,09	0,6
Итого	282,4	2,0	–
Евреи	7,5	0,05	0,3
Цыгане	12,6	0,09	0,5
Молдаване	21,4	0,1	0,9
Всего	14 475,8	100,0	–

Языковые группы народов, проживающих на территории Западной Сибири

Группы народов, проживающих в Западной Сибири ¹	Национально-психологические особенности, влияющие на межнациональные отношения ²	Пословицы и поговорки ³	Религия
Славянская группа народов (русские, белорусы, украинцы).	<p>* высокая степень осмысления окружающей действительности, хотя и несколько отсроченного по времени от конкретной ситуации;</p> <p>* достаточно высокий общеобразовательный уровень и подготовленность к жизни и труду;</p> <p>* уравновешенность в решениях, поступках и трудовой деятельности, реакция на сложности и трудности жизни;</p> <p>* общительность, дружелюбие без навязчивости, постоянная готовность оказать поддержку другим людям;</p> <p>* достаточно ровное и доброжелательное отношение к представителям других национальностей;</p>	<p>Без труда не вытащишь и рыбку из пруда.</p> <p>Голь на выдумки хитра.</p> <p>На бога надейся, а сам не плошай.</p> <p>Сам погибай, а товарища выручай.</p> <p>Гром не грянет – мужик не перекрестится.</p> <p>На миру и смерть красна.</p> <p>Кто с мечом к нам придет, от меча и погибнет.</p>	Христианство.

¹ Здесь перечислены как входящие в группу коренные народы, так и народы, проникшие в Сибирь в результате ее колонизации и проживающие на ее территории на современном этапе.

² Цит. по: Крысько В.Г. Этническая психология: учебник для бакалавров. 10-е изд., перераб. и доп. М.: Изд-во «Юрайт», 2016. 359 с.

³ Раздел составлен по интернет-материалам: URL: <https://www.beesona.ru/pogovorki>; URL: <http://mucbs.ru/local/poetrysongs/i146596/>; URL: <http://gotoaltay.ru/altay/kulturnye-i-istoricheskie-dostoprimechatelnosti/kulturnye/altajskie-poslovicy-ipogovorki>; URL: <http://lik-kuzbassa.narod.ru/Posovicy-shorskogo-naroda.htm>;

URL: <https://www.sayings.ru/world/tuvy/tuvy.html>;

URL: <https://tatkniga.ru/upload/item/3716/preview/5tatnartvorch6.pdf>.

	<p>* отсутствие в обычных условиях повседневной жизни стремления к образованию изолированных от других микрогрупп по национальному признаку;</p> <p>* в экстремальных условиях жизни и деятельности, требующих предельного напряжения духовных и физических сил, у них неизменно проявляются стойкость, самоотверженность, готовность к самопожертвованию во имя других людей;</p> <p>* представители русской национальности достаточно легко адаптируются к окружающему образу жизни, быстро привыкают к новым для них условиям, не проявляют особенного пристрастия к национальному питанию, одежде. Они успешно овладевают знаниями, быстро привыкают к предъявляемому уровню требований со стороны окружающих. Без особого морального и психологического напряжения воспринимают они и переезды в другие края, довольно легко переносят разлуку с родными и близкими;</p> <p>* хорошо подготовлены к самостоятельной жизни, однако в некоторых случаях чрезмерно романтизируют ее отдельные стороны, слишком абсолютизируют их значение;</p>		
--	--	--	--

	<p>* могут быть доверчивыми и болтливими.</p> <p>* Работа с представителями русской национальности требует определенного контроля, большой взыскательности, профилактики иногда встречающейся расхлябанности, безответственности, халатности.</p>		
<p>Тюркская группа народов (алтайцы, шорцы, тувинцы, татары, казахи).</p>	<p>* острое национальное самолюбие, особое чувство осознания своей национальной принадлежности;</p> <p>* неприхотливость и непритязательность в быту и при выполнении профессиональных и повседневных обязанностей;</p> <p>* высокое чувство ответственности перед коллективом, руководителем и сослуживцами;</p> <p>* дисциплинированность, исполнительность и настойчивость при выполнении любых видов деятельности;</p> <p>* резкая прямота суждений, открытость во взаимодействии и общении с представителями своей и других этнических общностей, стремление к равноправным отношениям;</p> <p>* групповая, национальная и родовая сплоченность;</p>	<p>Алтайские: Будешь вперед двигаться – горы одолеешь, а сиднем засядешь – ничего, кроме своей ямы, не увидишь. В шубе живет мужчина, кто его знает, под попоною живет лошадь, кто ее знает. Добрый человек зла, а худой добра не помнит. Рана от палки заживает, от злого языка – никогда. Чужое платье марко, чужой конь потлив.</p> <p>Шорские: Лентяю день длинен, а работающему его не хватает. Злая собака, разжирев, близкого человека к себе не подпустит, злой человек, разбогатеет, никого к себе не подпустит.</p>	<p>Анимизм, шаманизм и христианство (алтайцы, шорцы).</p> <p>Ислам (татары, казахи).</p> <p>Анимизм, шаманизм и ламаизм или христианство (тувинцы).</p>

	<p>* при слабом знании русского языка у них присутствуют определенная стеснительность и скованность в общении с представителями других этнических общностей, некоторая пассивность, стремление удовлетвориться общением в своем национальном окружении;</p> <p>* сильная приверженность к национальной культуре, традициям, быту;</p> <p>* большая работоспособность, настойчивость, старательность и выносливость, стремление к четкой организации труда, выполнению своих обязанностей в строгом соответствии с поставленными задачами и продуманными планами;</p> <p>* неприхотливость, умеренность и простота в быденной жизни, стремление к сохранению кровнородственных связей в течение жизни многих поколений, высокая степень организованности совместных действий, уважительное отношение к древним традициям и привычкам, беспрекословное следование им.</p>	<p>Злой добра не помнит, а добрый зла не помнит. Никогда старика не стыди, а взрослого не унижай. На сорок ворон достаточно одного лишь камня. Собака, которая действительно кусается, обычно зубы не показывает. Не увидев реки, не снимай сапоги.</p> <p>Тувинские: Без ветра и трава не шелестит. Старших – уважай, младших – воспитывай. Табуну нужен пастух, человеку товарищ. Хоть силен, грудь не выпячивай. Пойдешь – будет тебе удача, не пойдешь – будешь сам виноват. От лени – баловство, от жадности – воровство. Собака жиреет от джута, лама богатеет от болезней.</p> <p>Татарские: Где много слов, там мало дела. Не хвали коня, пока не пройдет месяц, а жену – пока не пройдет год.</p>	
--	---	--	--

Не имей сто рублей, а имей сто друзей.

Красота нужна на свадьбе, а трудолюбие каждый день.

Казахские:

Язык острее клинка.

Что положишь к себе в котел, то будет и на ложке.

Хороший враг лучше плохого родственника.

Ум холостяка имеет только два глаза.

У потерянного ножа ручка золотая.

Спрашивай не у того, кто много прожил, а у того, кто много видел.

Собака лает, а волк идет себе.

Слепой курице всё зерно.

Пусть лучше один волк съест, чем тысяча собак.

Плохому человеку сделаешь добро – не оценит, хорошему человеку сделаешь плохое – не забудет.

Сердце матери – в ребенке, сердце ребенка – в степи.

Старик между молодыми тупеет; молодой между старыми умнеет.

<p>Финно-угорская группа народов (ханты, манси, мордва).</p>	<p>* трудолюбие, дисциплинированность, исполнительность и аккуратность во всех видах деятельности; * неприхотливость в повседневной жизни и в быту; * твердость, рассудительность, неторопливость и последовательность в действиях и поступках; * обостренное чутье в выборе средств и способов достижения в любом деле продуктивных положительных результатов; * стремление к эмоциональной и интеллектуальной близости с другими людьми, пониманию их образа жизни и мышления, уважению их мнений, традиций, обычаев и привычек; * высокая чувствительность в межличностных отношениях, готовность понять и простить заблуждения и ошибки представителей иных этнических общностей; * практический склад ума, большая сообразительность, трудолюбие, выдержка и выносливость, художественные способности.</p>	<p>Какое ружье – такая и охота. От хорошего хозяина собака не убежит. Сеткой воды не начерпаешь. Оленя узнаешь в упряжке, а человека на промысле. Сполох (<i>северное сияние</i>) красиво играет, да не греет. Если среди смелых растешь, сам будешь смелым. С хорошим человеком и без чума тепло. Попадешь в беду – вспомни мать. В погоне за сладкими ягодами забыла сына. В сказках – глаза народа, в песнях – душа народа.</p>	<p>Анимизм, шаманизм (ханты, манси). Христианство (мордва).</p>
<p>Самодийская группа народов (ненцы, энцы, нганасаны).</p>	<p>* дисциплинированность, исполнительность, неприхотливость в быту; *раннее и активное включение в трудовой процесс;</p>	<p>Гнилую рыбу соль не спасет. Доброе дело равняет человека со звездой.</p>	<p>Анимизм, шаманизм и христианство.</p>

	<p>* уважительное отношение к природе, другим людям;</p> <p>* выносливость, воля, товарищество, чувство самоуважения;</p> <p>* болезненное переживание разлуки с домом, исконными местами проживания;</p> <p>* аккуратность, старательность и выносливость в трудовой деятельности;</p> <p>* немногословность, сдержанность.</p>	<p>Со злом придешь – сам испытаешь.</p> <p>С хорошим человеком и без чумы тепло.</p> <p>Сеткой воды не зачерпнешь.</p> <p>Куда мышь бежит, туда и песец стремится.</p> <p>Кто неряха, тому не уберечься от мух.</p> <p>Человек, у которого мало ума, похож на птенца.</p> <p>У зазнавшегося человека нос хорею стоит.</p> <p>У кого сердце спит, тот не знает радости.</p> <p>Оленю лучшая мерка – в дороге проверка.</p> <p>О человеке складывается мнение по его упряжке оленей.</p>	
--	--	--	--



Церемония чаепития у татар



Статуя св. Николая Можайского (дерево, резьба, масло, позолота). XVIII в. Тобольский историко-архитектурный музей-заповедник



Бронзовая бляха с закодированным мифом о происхождении рода



Алтайский шаман. 1930-е гг. Русский этнографический музей



Дацан в г. Кызыле (Тыва)



Иволгинский дацан в Бурятии



Иволгинский дацан в Бурятии

Содержание

Введение.....	3
Глава 1. Национально-культурные и религиозные традиции народов Российской Федерации.....	4
Глава 2. Принципы межнационального и межрелигиозного мира как основа деятельности сотрудника органов внутренних дел.....	24
Заключение	36
Список литературы	37
Приложения	40

Учебное издание

Полякова Елена Александровна, **Казаков** Александр Альбертович,
Лен Константин Владимирович, **Григоров** Евгений Валентинович,
Курсакова Елена Николаевна, **Матренин** Сергей Сергеевич,
Чибурова Елена Адольфовна

**Системное знание национально-культурных
и религиозных традиций народов Российской Федерации
и принципов межнационального и межрелигиозного мира
как основа деятельности
сотрудника органов внутренних дел**

Учебное пособие

Редактор
Корректурa,
компьютерная верстка
Дизайн обложки

Ю.С. Жолобова
С.В. Калининой
О.А. Розум

Лицензия ЛР № 02213552 от 14.07.1999 г.
Лицензия ПЛр № 020109 от 05.07.1999 г.

Подписано в печать 29.09.2021. Формат 60x90 1/16.
Ризография. Усл. п.л. 3,5. Тираж 163 экз. Заказ 464.
Барнаульский юридический институт МВД России.
Научно-исследовательский и редакционно-издательский отдел.
656038, Барнаул, ул. Чкалова, 49; бюи.мвд.рф.