

**БЕЛГОРОДСКИЙ ЮРИДИЧЕСКИЙ ИНСТИТУТ МВД РОССИИ
ИМЕНИ И.Д. ПУТИЛИНА**

РЕЛИГИОВЕДЕНИЕ И ОСНОВЫ ПРОТИВОДЕЙСТВИЯ РЕЛИГИОЗНОМУ ЭКСТРЕМИЗМУ

Учебное пособие

**Белгород
Белгородский юридический институт МВД России
имени И.Д. Путилина
2022**

УДК [2+343.341] (075.8)
ББК 86.2
Р 36

Печатается по решению
редакционно-издательского совета
Бел ЮИ МВД России
имени И.Д. Путилина

Авторы: **Чесовская М.Г.**, кандидат исторических наук, доцент; **Колесников С.А.**, доктор филологических наук, профессор; **Долин В.А.**, кандидат философских наук; **Агарков А.Ф.**, кандидат исторических наук.

Религиоведение и основы противодействия религиозному экстремизму: учебное пособие / М.Г. Чесовская, С.А. Колесников, В.А. Долин [и др.]. – Белгород: Белгородский юридический институт МВД России имени И.Д. Путилина, 2022. – 114 с.
ISBN 978-5-91776-428-3

Рецензенты:

Чабукиани О.А., кандидат юридических наук, доцент (Санкт-Петербургский университет МВД России);

Акулов А.В., заместитель начальника СУ УМВД России по г. Белгороду.

В пособии рассматриваются особенности религиоведения как науки, основные этапы развития религиозного сознания человечества, особенности вероучения, культа и церковной организации национальных и мировых религий, особенности нетрадиционных культов; раскрываются сущность, виды и причины возникновения религиозного экстремизма, его история и современное состояние, а также проблемы этноконфессиональной толерантности. Пособие направлено на формирование и развитие способностей понимать и анализировать мировоззренческие, социально и личностно значимые философские проблемы; ориентироваться в политических, социальных и экономических процессах.

Пособие предназначено для курсантов и слушателей образовательных организаций системы МВД России, лиц рядового состава и младшего начальствующего состава, впервые принятых на службу в органы внутренних дел Российской Федерации по должности служащего «Полицейский».

УДК [2+343.341] (075.8)
ББК 86.2

ISBN 978-5-91776-428-3

© Белгородский юридический институт
МВД России имени И.Д. Путилина, 2022

СОДЕРЖАНИЕ

Введение.....	5
Раздел 1. Происхождение и сущность религии. Теоретические основы религиоведения.....	6
1.1. Религиоведение как наука. Понятие и сущность религии.....	6
1.2. Основы и предпосылки возникновения религии.....	7
1.3. Структура религии.....	9
1.4. Функции и роль религии.....	11
<i>Вопросы для самостоятельной работы.....</i>	<i>12</i>
Раздел 2. Ранние и национальные религии.....	13
2.1. Ранние религии: понятие, происхождение и характерные особенности. Виды ранних религий.....	13
2.2. Национальные религии: общая характеристика, классификация и причины возникновения.....	18
2.3. Индуизм.....	19
2.4. Иудаизм.....	21
<i>Вопросы для самостоятельной работы.....</i>	<i>24</i>
Раздел 3. Мировые религии: буддизм.....	25
3.1. Возникновение и становление буддизма. Жизнь Будды.....	25
3.2. Буддийское вероучение и культ. Религиозные организации в буддизме.....	27
3.3. Особенности региональных форм буддизма: чань-буддизм и тибетский буддизм.....	29
<i>Вопросы для самостоятельной работы.....</i>	<i>31</i>
Раздел 4. Мировые религии: христианство.....	32
4.1. Возникновение христианства. Иисус Христос и его проповедь.....	32
4.2. Православное вероучение.....	34
4.3. Православный культ.....	36
4.4. Церковная организация православия.....	38
4.5. Особенности вероучения и культа католицизма.....	40
4.6. Структура и организация католической церкви. Ватикан.....	42
4.7. Особенности вероучения, организации и культа в протестантизме.....	44
4.8. Основные направления протестантизма.....	46
<i>Вопросы для самостоятельной работы.....</i>	<i>50</i>
Раздел 5. Мировые религии: ислам.....	51
5.1. История возникновения ислама. Личность, проповедь и деятельность пророка Мухаммеда.....	51
5.2. Основы вероучения ислама. Исламский культ.....	53
5.3. Шариат и феномен мусульманского права.....	55
5.4. Основные направления в исламе.....	56
<i>Вопросы для самостоятельной работы.....</i>	<i>58</i>
Раздел 6. Современные нетрадиционные культы.....	59
6.1. Нетрадиционные культы: особенности и классификация. Деструктивные культы.....	59
6.2. Неохристианские и неоориенталистские культы.....	61
6.3. Сатанистские культы. Доктрина сатанизма.....	64

6.4. Окультизм и языческие культы.....	65
<i>Вопросы для самостоятельной работы</i>	67
Раздел 7. Веротерпимость и свобода совести в российском обществе, право и государство	68
7.1. Понятие секуляризации. История свободомыслия. Современные теории секуляризации.....	68
7.2. Свобода совести, ее правовые основы в Российской Федерации.....	70
7.3. Религия и государство, проблема соотношения. Особенности Российской Федерации.....	73
<i>Вопросы для самостоятельной работы</i>	74
Раздел 8. Религиозный экстремизм: сущность, виды и причины возникновения	75
8.1. Сущность религиозного экстремизма.....	75
8.2. Виды и формы религиозного экстремизма.....	77
8.3. Причины возникновения религиозного экстремизма.....	79
<i>Вопросы для самостоятельной работы</i>	80
Раздел 9. Религиозный экстремизм в современном мире: история, распространение и подходы к противодействию	81
9.1. История религиозного экстремизма.....	81
9.2. Распространение религиозного экстремизма в современном мире.....	84
9.3. Методы противодействия религиозному экстремизму.....	85
<i>Вопросы для самостоятельной работы</i>	87
Раздел 10. Религиозный экстремизм в России: история и современность	88
10.1. Религиозный экстремизм в Российской империи.....	88
10.2. Религиозный экстремизм в СССР.....	90
10.3. Религиозный экстремизм в Российской Федерации.....	92
<i>Вопросы для самостоятельной работы</i>	95
Раздел 11. Религиозный экстремизм и этноконфессиональная толерантность	96
11.1. Этноконфессиональная толерантность: понятие, модели и уровни.....	96
11.2. Этноконфессиональная толерантность в контексте формирования культуры межнационального общения.....	99
<i>Вопросы для самостоятельной работы</i>	101
Раздел 12. Правовое регулирование противодействия религиозному экстремизму. ОВД в системе противодействия религиозному экстремизму	102
12.1. Международное законодательство в сфере противодействия религиозному экстремизму: основные документы и нормы.....	102
12.2. Правовые основы противодействия религиозному экстремизму в Российской Федерации.....	104
12.3. Подразделения органов внутренних дел по противодействию религиозному экстремизму.....	107
<i>Вопросы для самостоятельной работы</i>	108
Заключение	109
Библиографический список	110

ВВЕДЕНИЕ

Актуальность рассмотрения религиоведения и основ противодействия религиозному экстремизму обусловлена как исторически сложившейся многоконфессиональностью России, так и ростом популярности религии при одновременном распространении религиозного экстремизма. В учебном пособии рассмотрены основные этапы развития религиозного сознания человечества (ранние, национальные, мировые религии и нетрадиционные культы). Значительное внимание уделено рассмотрению феномена религиозного экстремизма. Учебное пособие состоит из двенадцати разделов:

Раздел 1. Происхождение и сущность религии. Теоретические основы религиоведения.

Раздел 2. Ранние и национальные религии.

Раздел 3. Мировые религии: буддизм.

Раздел 4. Мировые религии: христианство.

Раздел 5. Мировые религии: ислам.

Раздел 6. Современные нетрадиционные культы.

Раздел 7. Веротерпимость и свобода совести в российском обществе, право и государство.

Раздел 8. Религиозный экстремизм: сущность, виды и причины возникновения.

Раздел 9. Религиозный экстремизм в современном мире: история, распространение и подходы к противодействию.

Раздел 10. Религиозный экстремизм в России: история и современность.

Раздел 11. Религиозный экстремизм и этноконфессиональная толерантность.

Раздел 12. Правовое регулирование противодействия религиозному экстремизму. ОВД в системе противодействия религиозному экстремизму.

Каждый из разделов имеет самостоятельную ценность для подготовки к занятиям или повторения учебного материала для подготовки к зачету.

РАЗДЕЛ 1. ПРОИСХОЖДЕНИЕ И СУЩНОСТЬ РЕЛИГИИ. ТЕОРЕТИЧЕСКИЕ ОСНОВЫ РЕЛИГИОВЕДЕНИЯ

- 1.1. Религиоведение как наука. Понятие и сущность религии.
- 1.2. Основы и предпосылки возникновения религии.
- 1.3. Структура религии.
- 1.4. Функции и роль религии.

1.1. РЕЛИГИОВЕДЕНИЕ КАК НАУКА. ПОНЯТИЕ И СУЩНОСТЬ РЕЛИГИИ

Религиоведение как наука формируется с середины XIX века. Более позднее формирование данной научной дисциплины объясняется снижением авторитета религии в обществе в результате секуляризации. Это создает предпосылки для формирования внерелигиозного, «внешнего» постижения религии философией и наукой.

В общем виде религиоведение есть комплексная наука, изучающая прошлые и существующие ныне религии. Предмет религиоведения включает в себя:

- закономерности возникновения, изменения, развития и функционирования религии;
- качественные, сущностные характеристики религии;
- строение и компоненты религии (с учетом особенностей различных религий);
- многообразные феномены религии в истории общества (во взаимодействии с другими и в самостоятельном развитии);
- взаимосвязь и взаимовлияние религии и других областей культуры;
- история религиоведения.

Как комплексная дисциплина, религиоведение включает в себя следующие разделы:

- история религии – возникновение религии и основных религиозных проявлений, этапы и закономерности их развития;
- философия религии – сущность и природа религии, ее основные идеи и принципы (как устроены мир и человек);
- психология религии – психологические основания и источники религии, особенности психики религиозных людей (потребности, мотивы, эмоции и настроения, религиозный опыт), психологические факторы функционирования религии;
- социология религии – возникновение, функционирование и развитие религии как части общества, ее компоненты и структура; влияние на сферы общественной жизни и обратное воздействие;

– учение о свободомыслии – изучение сущности, исторических закономерностей и конкретных форм проявления вне- и антирелигиозного понимания мира.

В религиоведении предложено много определений религии, которые можно разделить по нескольким основаниям. По цели исследования выделяют содержательные определения (отвечает на вопрос «что *есть* религия?») и функциональные определения (отвечает на вопрос «что *делает* религия?»).

По отношению к религиозному опыту различают теологические (конфессиональные) определения, формулируемые с позиций определенного религиозного мировоззрения и светские (внеконфессиональные) определения, не предполагающие связи с религиозным мировоззрением. Светские (внеконфессиональные) определения формируются с позиций различных научных дисциплин (психологии, социологии). В зависимости от принимаемых за истину исходных положений, философские определения могут быть как теологическими (конфессиональными), так и светскими (внеконфессиональными).

Примером теологического (конфессионального) определения является определение религии православного священника П.А. Флоренского (1882–1937) как жизни нас в Боге и Бога в нас.

Профессор И.Н. Яблоков выделяет следующие признаки религии.

1. Признание существования духовного Абсолюта (Бог, боги, безличная духовная сила), существенным образом влияющего на мир (вплоть до его сотворения).

2. Акцент на духовном начале человека и его посмертной судьбе, которая предопределяется его поступками в земной жизни.

3. Человек как духовное существо способен общаться с духовным Абсолютом даже несмотря на несоизмеримость совершенства и величия духовного Абсолюта с человеком.

4. Необходимость осмысленных и четко фиксированных действий для общения с духовным Абсолютом (культ).

Поэтому религия есть двуединство веры (в духовный Абсолют) и культа. Или, выражая мысль максимально кратко, религия = вера + культ.

1.2. ОСНОВЫ И ПРЕДПОСЫЛКИ ВОЗНИКНОВЕНИЯ РЕЛИГИИ

Относительно возникновения религии существует две точки зрения:

– первая утверждает вечность существования религии (конфессиональный подход в религиоведении; идеалистическая философия);

– вторая – возникновение религии в историческом времени (внеконфессиональный подход в религиоведении; некоторые варианты протестантской теологии; философия материализма).

С позиций марксизма как варианта материалистической философии профессор И.Н. Яблоков различает основы происхождения религии, которые носят социумный характер, и отдельные предпосылки, которые действуют на базе социумных основ и вносят определенный вклад в происхождение религии.

Общая картина факторов происхождения религии, по И.Н. Яблокову, выглядит следующим образом.

1. Социумные основы – отношения в материальной сфере (общества с природой и людей между собой) и производные от них отношения в духовной (политические, правовые, государственные, нравственные и др.), господствующие над человеком и порождающие отчуждение от общества и самого себя. И древний, и современный человек испытывает негативное влияние природных катаклизмов, экологических кризисов, пандемий (отношения в системе «общество – природа»), а также сохраняющегося социального и экономического неравенства, войн, эксплуатации человека человеком (отношения между людьми).

2. Психологические факторы – состояния, процессы и механизмы общественной, групповой и индивидуальной психологии, порождающие возможность возникновения и усвоения религии. Как говорил древнеримский поэт Стаций (ок. 40 – ок. 96), «богов впервые в мире создал страх». Мысль о том, что «страх породил богов», обретает особую популярность в материалистической философии (философия французского Просвещения, марксизм). Страх перед неизведанными силами природы и общества, страх собственной слабости или даже бессилия, а также страх смерти не позволяют обрести внутренний покой не только древнему человеку, но и нашим современникам. Наряду со страхом большую роль в возникновении и восприятии религии играет творческое воображение человека, что подтверждают и данные новейших исследований ученых.

3. Гносеологические предпосылки – особенности познавательной деятельности, которые делают возможным возникновение религиозных представлений:

- разделение чувственного и рационального познания;
- потенциальная безграничность познания при ограниченности возможностей человека и общества в конкретный период.

Религия с учетом масштаба социальных систем, на которые она распространяется, проходит в своем развитии три этапа.

I. Ранние (родоплеменные, первобытные) – религии родовых групп (кланов) и племен. Для них характерно наличие религиозной веры, но не в богов, а в иные варианты понимания духовного Абсолюта. В зависимости от объекта поклонения и соответствующего ему понимания духовного Абсолюта выделяют следующие варианты ранних религий: фетишизм, тотемизм, анимизм, магия и шаманизм.

II. Национальные (народностно-национальные, этнические) – религии отдельных народов, в том числе и имеющих собственную государственность (религия Древнего Египта, религии Месопотамии, религия древних славян, религия древних скандинавов, индуизм, зороастризм, иудаизм и др.). На этом этапе появляется представление о богах и развитый культ, однако они не рассматривают нравственное самосовершенствование как главную цель человека в религии (хотя элементы подобного понимания присутствуют во многих национальных религиях).

III. Мировые (универсальные) – для них характерно наднациональное (всемирное) распространение. Данная особенность определяет название этих религий. К ним относятся буддизм, христианство и ислам. Характерными признаками религий на данном этапе их развития являются единобожие и признание нравственного самосовершенствования человека как главной цели религиозной жизни. Большая часть современного человечества принадлежит к этим религиям.

1.3. СТРУКТУРА РЕЛИГИИ

Структура развитой религии (к ним относятся национальные или мировые религии) включает четыре элемента.

I. Религиозное сознание – основанная на религиозной вере картина мира, система ценностей, образов и символов. Источником религиозного сознания выступают священные тексты конкретной религии и ее живая практика (символы веры, тексты молитв и иные отсутствующие в священных текстах источники религиозной информации).

Центральным элементом религиозного сознания выступает религиозная вера, для которой характерна убежденность в:

- существовании духовного Абсолюта, его сил и способностей;
- божественном происхождении священных текстов;
- реальности событий и персонажей священной истории;
- действенность обрядов;
- истинности религиозных авторитетов (пророков, святых, церковных иерархов и т.п.).

Религиозную веру следует отличать от веры в общепсихологическом смысле как убежденности в получении результата или наступлении события при дефиците ресурсов (времени, сил, способностей, точной информации, денег и т.п.) Таким образом, их различие связано с объектом: для веры в общепсихологическом смысле он не связан с религией.

II. Религиозная деятельность – подразделяется на культовую и внекультовую (разработка, систематизация и интерпретация догматов; производство средств религиозного культа; миссионерская деятельность; преподавание; управленческая деятельность в церкви; пропаганда религии). Нерелигиозная деятельность осуществляется в нерелигиозных сферах (экономическая, производственная, профессиональная, политическая, государственная, художественная, научная), хотя может иметь религиозную окраску.

Центральным элементом религиозной деятельности является культ, в структуре которого возможно выделить следующие элементы:

- содержание – определяется религиозными представлениями, идеями, догматами;
- предмет – объекты и силы, осознаваемые в форме религиозных обрядов;
- субъект – религиозная группа или верующий индивид;
- средства культа – здания, религиозное искусство, культовые предметы;

– способы культовой деятельности – определяются содержанием религиозных верований;

– результаты культовой деятельности – удовлетворение религиозных потребностей, оживление религиозного сознания.

III. Религиозные отношения – отношения с высшими силами и между верующими (со священнослужителями и между собой). Они основаны на религиозном сознании и проявляются в религиозной деятельности. Религиозные отношения фиксируются и опосредуются различными способами:

– предметными (культовые предметы, объекты материального мира);
– социально-персонифицированными (человек, религиозная группа);
– религиозно-образными (образы Бога или богов, основателей религии, святых и т.п.);

– духовными средствами (язык в форме слов, словосочетаний и целых предложений из религиозных источников – священные тексты, жития святых, символы веры, тексты молитв и т.п.).

Экономические, производственные, профессиональные, политические, государственные, художественные и научные отношения хотя и допускают субъективный религиозный смысл, но являются нерелигиозными по своей сущности.

Спектр религиозных отношений предельно широк: от солидарности через терпимость и нейтралитет до конкуренции, конфликта и борьбы, в том числе в фанатичных формах. Однако даже при мирных взаимоотношениях существует представление о превосходстве «своей» религии.

IV. Религиозные организации – объединения верующих во всем многообразии слагающих их организационных элементов. Для взаимодействия с другими сферами религиозные организации создают специализированные институты и организации – экономические институты, политические партии, молодежные организации и т.п.

Низшим элементом религиозной организации выступает религиозная община, над которой надстраиваются иные иерархические уровни. По аналогии с христианством, по масштабу, времени существования, характеру членства и вовлеченности в общественную жизнь религиозные организации подразделяются на церкви и секты.

Церковь представляет собой многочисленную организацию, существующую продолжительное время. Членство в церкви во многом определяется традицией и является анонимным, а лидерство носит традиционный характер. Церковь активно влияет на различные сферы общественной жизни (экономика, политика, социальная сфера). Продолжительное время существования обеспечивает устойчивое вероучение, сформулированное в виде утвержденных на общецерковных съездах догматов.

В отличие от церкви, секта представляет собой малочисленную группу, созданную относительно недавно. Членство является персонализированным и осуществляется на основе «обращения», а не в соответствии с традицией, которой у секты пока нет. Лидерство носит харизматический характер: считается,

что лидер получает от высших сил особый дар для служения и религиозной миссии. Секта замыкается в себе и крайне слабо участвует в общественной жизни. Наконец, ее вероучение носит оригинальный характер и может заметно отличаться от той церкви, от которой оно отделилось. Вероучение сект, формируемых с середины XX века, часто носит синкретический характер, т.е. объединяет положения различных вероучений.

Исследователи также выделяют промежуточный вариант религиозной организации – деноминацию. Подобно церкви, она достаточно многочисленна, существует продолжительное время и вовлечена в общественную жизнь, но, подобно секте, ведет активную деятельность по привлечению неофитов в свои ряды.

1.4. ФУНКЦИИ И РОЛЬ РЕЛИГИИ

Религия является частью духовной культуры. Хотя нельзя отрицать ее влияния и на материальную культуру (архитектура, культура питания при наличии постоянных или эпизодических пищевых запретов, стиль одежды и т.п.). Религиозная культура представляет собой совокупность выработанных в религии способов и приемов осуществления бытия человека, которые реализуются в религиозной деятельности и представлены в ее продуктах, имеющих религиозные значения и смыслы, передаваемых и осваиваемых новыми поколениями.

Религиозная культура подразделяется на две части. К первой относятся элементы, прямо и непосредственно выражающие вероучение – священные тексты, богословие, культовые практики. Вторую часть религиозной культуры составляют элементы философии, морали и искусства, исторически вовлекаемые в церковную жизнь. К примеру, в первые века христианства было заимствовано и приспособлено к новой религии этическое учение римского философа-стоика Сенеки (4 до н.э. – 65). А в Средние века итальянский схоласт Петр Дамиани (1007–1072) предлагает рассматривать философию как «служанку богословия». Предложенная П. Дамиани модель «союза» философии и религии просуществует до окончания эпохи Средневековья.

Религия выполняет собственную роль в обществе, которая изменяется в зависимости от конкретной религии, региона и исторической эпохи. К примеру, ислам при Мухаммеде выступил в роли объединяющей силы для разрозненных племен Аравийского полуострова, а при «праведных халифах» и халифах Омейядского халифата – идейной и организационной основой для организации завоевательных походов в соседние государства. С другой стороны, православие в истории российской государственности часто выполняет роль дополнительной опоры как в духовном, так и в материальном аспектах (Куликовская битва 1380 года, оккупация польско-литовскими войсками Москвы в 1610-1612 годах, Великая Отечественная война 1941-1945 годов).

Роль религии проявляет себя как интегральный результат реализации ее функций:

1) мировоззренческая функция – создает и обосновывает систему представлений о мире и месте человека в нем;

2) компенсаторная функция – в образно-символической форме восполняет ограниченность, зависимость и бессилие людей;

3) коммуникативная функция – организует общение (с духовным Абсолютом и людьми – единоверцами и представителями других конфессий);

4) регулятивная функция – управление сознанием и поведением людей и групп на основе религиозных норм и правил;

5) интегрирующе-дизинтегрирующая функция – объединяет и разъединяет социальное, политическое и культурное пространство на основе религии (создание церкви или империи как наднациональных и надгосударственных общностей или их раскол по религиозным мотивам);

6) культуротранслирующая функция – развитие и сохранение культуры (письменность, книгопечатание, искусство, религиозная традиция);

7) легитимирующе-разлегитимирующая функция – оценивает социальный порядок как богоугодный или нет; изменяет или сохраняет его на основе собственной оценки.

ВОПРОСЫ ДЛЯ САМОСТОЯТЕЛЬНОЙ РАБОТЫ

1. Какие разделы религиоведения как науки Вам известны? Сформулируйте предмет данных дисциплин.

2. Назовите признаки религии по профессору И.Н. Яблокову. На основе данных признаков сформулируйте краткое определение религии.

3. Какие факторы происхождения религии выделяет профессор И.Н. Яблоков?

4. Какие основные этапы развития религии Вам известны? Почему человечество не смогло сразу сформировать мировые религии?

5. Какие четыре элемента развитой религии Вам известны? Охарактеризуйте каждый из них.

6. Перечислите и кратко охарактеризуйте основные функции религии.

РАЗДЕЛ 2. РАННИЕ И НАЦИОНАЛЬНЫЕ РЕЛИГИИ

2.1. Ранние религии: понятие, происхождение и характерные особенности. Виды ранних религий.

2.2. Национальные религии: общая характеристика, классификация и причины возникновения.

2.3. Индуизм.

2.4. Иудаизм.

2.1. РАННИЕ РЕЛИГИИ: ПОНЯТИЕ, ПРОИСХОЖДЕНИЕ И ХАРАКТЕРНЫЕ ОСОБЕННОСТИ. ВИДЫ РАННИХ РЕЛИГИЙ

У австралопитеков и человека умелого (первого представителя рода Человек) не было религии. Доказано, что религиозные верования впервые появляются у неандертальцев. Племена кроманьонцев также имели религиозные верования.

Для ранних (родоплеменных, первобытных) религий характерны следующие особенности.

1. Отсутствие представлений о боге как безличной силе, находящейся над миром и управляющей природой и людьми.

2. Смешение жизни и культа: повседневная жизнь древнего человека была подчинена обрядам и правилам, т.е. имела культовое значение.

3. Родоплеменной характер религии: каждое племя или даже родовая группа внутри племени имели собственные религиозные культы.

4. Наличие веры, которая позволяет рассматривать древние верования именно как религии.

Принято выделять пять видов ранних религий: фетишизм, тотемизм, анимизм, магия и шаманизм. Рассмотрим данные верования подробнее.

I. Фетишизм

Данная религия является наиболее примитивным вариантом ранней религии; в его основе лежит вера в особую силу неодушевленных предметов (фетишей) и поклонение им. Фетишизм впервые описали португальские мореплаватели еще в XV в. Термин «фетиш» предложил французский колониальный чиновник Ш. де Бросс в XVIII веке. Широкое распространение термин получает в XIX веке благодаря сочинениям О. Конта (1798–1857).

В ранних формах фетишизма фетиш наделяется безличностной одушевленностью (аниматизм), в поздних – личностной (анимизм). В последнем случае фетишизм сближается с другой ранней религией – анимизмом. В качестве фетишей могли выступать:

- небольшие предметы, которые понравились или «помогли» человеку;
- части природных объектов (камень горы, кора дерева, перья, череп птицы, зубы, когти, высушенная лапа животного и т.п.);

- крупные природные объекты, непригодные для переноски (большой камень, гора, дерево, река и т.п.);
- рисунок или татуировка на теле;
- составные фетиши (из нескольких объектов или частей объектов).

Фетиш может быть личным (его носят с собой) или общеплеменным (особое, известное каждому члену племени место или объект). Основа культа фетишизма – забота о фетише как о живом человеке. Его кормят, ухаживают за ним, строят жилище (небольшой домик или полноценное жилье, потенциально пригодное для жизни человека). К фетишу обращаются с просьбами по формуле «ты – мне, я – тебе», но иногда без особого почтения (могли ругать его, бить или даже забивать гвозди, чтобы «быстрее понял просьбу»). Не оправдавший надежд фетиш выбрасывают и заменяют новым; в развитых формах данной религии строится «дом фетишей» (страны Африки), где хранятся все фетиши данного племени.

Несмотря на свой примитивный характер фетишизм оказал серьезное влияние на последующее развитие религии:

1) фетишистские верования как пережиток входят в «народную религиозность» национальных или мировых религий (например, вера в силу больших камней у принявших христианство хакасов);

2) в переосмысленной форме фетишизм существует в официальном культе национальных или мировых религий (например, камень как «дом божества» в индуизме; священный камень Кааба в мусульманской Мекке; почитание мощей святых в буддизме, христианстве и некоторых регионах распространения ислама);

3) вера в силу талисманов и амулетов.

II. Тотемизм

Сущность тотемизма – вера в сверхъестественную связь, общность с тотемным предком (животным и реже – растением), который поддерживает человека или группу. Важно понимать, что тотем – это не животное или растение как таковое, а присущая ему безличная духовная сила, общая с человеком и его группой; поколения сменяют одно другое, а безличная духовная сила сохраняется и в неизменном виде шествует из поколения в поколение.

По мнению известного религиоведа Б. Малиновского (1884–1942), в основе происхождения тотемизма лежит «избирательный интерес человека к ограниченному набору животных и растений» как наивная форма признания значения промысловых животных или растений для выживания человека и группы.

Целью тотемистского культа является получение заступничества тотема. Для этого используются следующие культовые действия:

1) запреты (табу) на употребление тотемного организма в пищу или нанесение ему вреда;

2) ритуальное употребление тотема в определенное время (медвежий культ у айнов, обряд «размножения еды» у аборигенов Австралии);

3) обряды уподобления тотему (одевание в шкуру животного, соответствующая раскраска тела и прическа);

- 4) регулярное произнесение имени тотема;
- 5) почитание изображений тотема – фигурки, идолы, рисунки (например, небольшая дощечка чуринга у аборигенов Австралии).

Тотемизм является не только религией, но и выполняет ряд социальных функций:

- 1) личностная идентификация (представитель племени, где присутствуют тотемистские верования, убежден, что является животным или растением, которое избрано в качестве тотема);
- 2) социальная дифференциация племени на экзогамные группы (запрещены браки внутри общности, поскольку они «родственники»);
- 3) регулирование промысла животных и растений, поддержание экологического равновесия;
- 4) мобилизация группы в сложных ситуациях.

После распада первобытнообщинного строя данный тип верований исчезает в результате антропоморфизации культов природы и живых организмов. Однако элементы данной религии все же сохранились:

- 1) священные животные (например, корова в индуизме);
- 2) образы полулюдей-полуживотных и говорящих растений в религиозной мифологии.

III. Анимизм

Сущностью анимизма является вера в существование души и духов как «двойников» человека, животных, растений и явлений природы.

Согласно представлениям британского религиоведа Э.Б. Тайлора (1832–1917), исходной точкой возникновения анимизма являются вопросы о различии живого и мертвого, спящего и бодрствующего человека, а также о природе сновидений. Душа понимается «...как оживляющая, отделимая и бессмертная сущность, как причина индивидуального существования». Потом представления об одушевленности мира переносятся на окружающий мир. Формируется вера в переселение душ. Как заключительный этап развития анимистических верований, возникает полидемонизм – представление о всеобщей одушевленности мира.

Универсальный культ в анимизме не сложился. Но понятие «анимизм» используется как собирательное для ряда культовых практик: 1) погребальный культ; 2) культ предков; 3) обряды инициации (посвящения «во взрослую жизнь»). Рассмотрим их подробнее.

Эмоциональная основа возникновения погребального культа – сочетание любви к умершему и страха перед его трупом. В древних анимистических верованиях иное понимание границ жизни и смерти: человек мог считаться уже умершим незадолго до биологической смерти, а мертвые считались живыми, но в особенной форме. Часто присутствует страх, что умерший, особенно недавно, может навредить.

В основе древнего культа предков лежит представление о том, что мертвые могут и помогать живым. Для этого их необходимо постоянно задабривать. Если недавно умерших опасались, то к давно умершим относились с почитанием.

Любой обряд инициации как «посвящение во взрослую жизнь» предполагает претерпевание страданий, в результате которых возникает новая личность. Неслучайно, что по итогам инициации юноша или девушка получает новое имя.

Анимизм оказал определенное влияние на религиозное развитие человечества. По оценке Э.Б. Тайлора (1832–1917), анимизм есть минимум религии. И хотя современные религиоведы оспаривают данный тезис, но вера в наличие души, ее бессмертие, в духовный Абсолют-личность, в погребальный культ и культ предков, присутствующие практически во всех последующих религиях, являются анимистическими по своей сути.

IV. Магия, или колдовство

Объединяет обряды и действия, основанные на вере в возможность сверхъестественного воздействия на мир.

В науке существует несколько теорий происхождения магии:

- теория «ассоциации идей» (Дж. Фрейзер) – магическое действие основано на двух законах: подобия (подобное производит подобное) и заражения (контактировавшие объекты сохраняют связь и после прекращения контакта);

- психологическая теория (Б. Малиновский) – сильное стремление к чему-либо порождает замещающее, имитативное действие (т.е. магию);

- деятельностьная теория (С.А. Токарев) – вместо целесообразного действия появляется то же действие, но с прибавлением магических представлений; возникающая вера в силу обряда формирует магию.

Сфера действия магии определяется рискованными действиями, где вложенные усилия не всегда гарантируют желаемый результат. Согласно американскому религиоведу польского происхождения Б. Малиновскому (1884–1942), «мы находим магию там, где есть место случайности, эмоциональной игре надежды и страха. Мы не находим магии там, где все ясно, надежно и хорошо контролируется рациональными навыками и технологическими процессами». Поэтому существует охотничья, военная, погодная или любовная магия, но практически отсутствует земледельческая или собирательная магия.

В зависимости от цели магического действия, различают агрессивную и профилактическую магию. Агрессивная магия, или магия непосредственного действия, существует в двух видах:

- контактная магия – воздействие осуществляется либо на сам объект, либо на его часть (прядь волос, лоскут одежды);

- имитативная магия – воздействие осуществляется на заменитель или копию объекта.

Профилактическая магия также существует в двух видах:

- отгоняющая магия – не позволяет вредоносной магии воздействовать на объект (прячет защищаемый объект или отгоняет вредоносное воздействие);

- очищающая магия – рассеивание уже состоявшегося воздействия (омовение, окуривание).

Магические практики в качестве пережитка входят во все мировые религии (заговоры, целительство). В ряде национальных религий представлена очень развитая магическая традиция (загробная магия Древнего Египта, халдейская магия в Месопотамии). Магию активно практикует и современный сатанизм.

V. Шаманизм

Сущность религии – комплекс обрядов и ритуалов, связанный с верой в сверхъестественные способности и возможности шаманов. По определению религиоведа М. Элиаде (1907–1986), «шаманизм – это техника экстаза».

Мир в шаманизме является трехчастным: верхний, небесный (населен духами и богами), средний (населен людьми) и нижний, подземный (населен духами). Единство мира обеспечивается мировым древом или мировой горой. В шаманской картине мироздания существует бог-творец. Мир пронцаем: из любой его точки можно попасть в любое место.

Шаман не является богом или духом; он избирается духами для служения. Его функция – защита рода через общение с миром духов, его место в мире – граница, а сам он – маргинал, способный перемещаться между мирами. Выполняет функции целителя, прорицателя и просто мудрого советчика. Иногда шаманы сопровождают душу умершего в мире духов. Шаман не является также священником, назначаемым (рукополагаемым) на служение. Его призывают духи, которые дают ему своеобразную «лицензию» (количество бубнов, которые он может использовать; обычно не более семи). Перед началом служения он проходит обряд «пересозидания» в мире духов, когда его тело собирается заново в мире духов. При этом у шамана остаются кровоподтеки на теле как следы совершения обряда.

Важный элемент в ритуальной деятельности шамана – его ритуальный костюм. Он щедро украшен изображениями духов и подвесками-амулетами, которые защищают его от негативного воздействия духов. Вес костюма может достигать 10–15 кг. Обязательный элемент шаманского облачения – музыкальный инструмент (как правило, бубен, но иногда бывает струнный инструмент), который помогает шаману войти в измененное состояние сознания.

Главный обряд, который совершает шаман, – камлание, или путешествие в мир духов. Экстатический танец под удары бубна вокруг костра сопровождается инсценировками общения с богами и духами. Помимо ударов бубна, для введения в трансное состояние сознания используются галлюциногены. При этом нужно знать, что теория о том, что шаман является наркоманом, отвергнута в религиоведении. Опровержением данной теории является тот факт, что во время камлания шаман никогда не наступает на собравшихся вокруг людей. В целом «маршрут путешествия» шамана хорошо известен зрителям, которые собираются на время выполнения обряда в круг.

Шаманистские представления и элементы культа входят в религиозные практики национальных и мировых религий на территориях, где он был исторически распространен (китайский даосизм, тибето-монгольский буддизм).

2.2. НАЦИОНАЛЬНЫЕ РЕЛИГИИ: ОБЩАЯ ХАРАКТЕРИСТИКА, КЛАССИФИКАЦИЯ И ПРИЧИНЫ ВОЗНИКНОВЕНИЯ.

Национальные (народностно-национальные, этнические) религии – религии отдельных народов, в том числе имеющих собственную государственность.

Для национальных религий характерны следующие особенности.

1. Возникновение устойчивых представлений о Боге или богах.
2. Политеизм (греч. *poly* – много, *theos* – бог), или многобожие.
3. Формирование представлений о потустороннем мире и загробном воздаянии. Однако внешнее соблюдение религиозных запретов и предписаний пока важнее морально-этического совершенствования человека.
4. Специализация культовой деятельности (появление постоянных культовых сооружений, формирование развитого ритуала, выделение жречества в отдельную социальную группу).

В зависимости от степени жесткости связи национальности и религиозной принадлежности выделяют два типа национальных религий. Религии первого типа рассматривают национальную принадлежность и связанные с нею социальные институты как существенный или даже определяющий признак своей конфессии. К ним относятся:

- иудаизм (религия еврейского народа);
- индуизм (религия Индии, предполагающая обязательную принадлежность индуиста к определенной варне или касте);
- синтоизм (религия Японии, где все события священной истории «привязаны» к Японии).

Религии второго типа не имеют жесткой связи национальной принадлежности и ее социальных институтов с религией. Теоретически религии данного типа могли стать мировыми. И, действительно, некоторые из них получают историческое распространение за пределами народа, где они возникают. Однако особенности политической и социально-культурной ситуации в регионе, отсутствие или слабость миссионерской деятельности, а также конкуренция со стороны мировой религии выступают в роли ограничителя распространения конкретной национальной религии и не позволяют ей обрести статус мировой. Примерами религий второго типа являются:

- джайнизм (Древняя Индия);
- зороастризм (Персия) (в форме митраизма получает широкое распространение в Римской империи);
- манихейство (Персия) (изначально формируется как наднациональная религия и получает широкое распространение в мире; ареал распространения манихейства на пике его популярности охватывал территорию от Испании до Китая; к настоящему времени религия вытеснена христианством и буддизмом);
- конфуцианство (Китай);
- даосизм (Китай).

Возникновение национальных религий обусловлено объединением людей в более крупные социальные общности (сначала племенные союзы, а затем народы). При объединении людей в данные общности возникают города. Проживание в них по соседству представителей разных религиозных верований делает актуальным вопрос о единстве религии. Верования более многочисленного племени или племени-завоевателя становятся общими для всего племенного союза (или народа).

Строительство культовых сооружений, профессионализация культовой деятельности и связанное с деятельностью жречества формирование религиозного ритуала закрепляют тенденцию к формированию общенациональной религии. Со временем формируется традиция, под влиянием которой человек, принадлежащий конкретному народу по факту рождения, принимает его национальную религию.

2.3. ИНДУИЗМ

Индуизм – одна из национальных религий Индии, для которой характерна непрерывность развития религиозной традиции с момента ее возникновения в результате арийского завоевания (XII–VII вв. до н.э.).

В развитии индуизма выделяют следующие этапы:

- ведический период (XII–VII вв. до н.э.);
- брахманский период (VIII–VI – II вв. до н.э.);
- эпический, или классический период (IV в. до н.э. – VI в. н.э.).

Религиозное сознание индуизма основано на двух вероучительных источниках:

- шрути («услышанное») – богооткровенные тексты ведического комплекса;
- смрити («запомненное») – тексты, составленные людьми (священное предание).

Священной книгой индуизма являются Веды, которые включают в себя четыре сборника, или самхиты:

- Ригведа (сборник религиозных гимнов);
- Яджурведа (сборник мантр для жертвоприношений);
- Самаведа (сборник ритуальных песнопений);
- Ахтарваведа (сборник магических формул).

В качестве источника вероучения выступают и комментарии к Ведам:

- Брахманы – комментарии жрецов-брахманов, объясняющие религиозный ритуал;
- Араньяки (букв.: «книги лесных отшельников») – описывают сложные и опасные ритуалы;
- Упанишады (букв.: «сидение у ног учителя») – философское переосмысление религиозной практики.

Веды и комментарии к ним рассматриваются как единый ведический комплекс, который и есть шрути («услышанное»).

Важным элементом смрити («запомненное») выступают эпические поэмы «Рамаяна» и «Махабхарата». Данные поэмы называют «пятой Ведой». Их значение для индуизма сопоставимо с Новым Заветом для христианства.

В ведический период верховное божество – бог-громовержец Индра. Среди почитаемых божеств – Варуна (хранитель божественной справедливости и судья), Агни (бог огня), Сомы (бог ритуального напитка), Сурья (бог Солнца).

В брахманский период почитаются три верховных божества (Тримурти). Они едины как проявления брахмана, но выполняют разные функции в мироздании и в жизни людей.

1. Брахма (творец) – творец мира, его законов и первых трех сборников Вед; но богом (брахманом) не считается и культового значения практически не имеет (всего несколько храмов против десятков тысяч у Шивы или Вишну).

2. Вишну (охранитель) – охранитель мироздания и защитник людей; ради заботы о мире присылает в мир свои проявления (аватары). Среди них особенно выделяется десять основных, включая и грядущего аватара – Калки. Атрибуты Вишну – чакра (оружие типа бумеранга), раковина, булава (палица), лотос или лук.

3. Шива (разрушитель) – разрушитель мироздания в конце цикла его развития; покровитель скота, плодородия и мужского начала. Атрибуты Шивы – третий глаз, трезубец и фаллос; жена или женское воплощение Шивы – Шакти – имеет большое культовое значение (шактизм – одно из направлений индуизма).

Вероучение индуизма основано на следующих понятиях:

– брахман – вечное безличное духовное начало и первопричина мира; невыразим в словах; тождественен атману;

– атман – вечное субъективное духовное начало, отличное от сознания личности; тождественен брахману;

– сансара – перерождение из одного существования в другое, а также мир, в котором оно происходит;

– дхарма – правила поведения человека в соответствии с его варной (долг); моральный порядок;

– карма – совокупность добрых и злых поступков, определяющих следующее перерождение;

– мокша – освобождение из круга сансары; конечная цель религиозной практики.

Индуистский культ существует в нескольких формах. Во-первых, это храмовые церемонии, которые включают в себя поклонение статуям многочисленных божеств и принесение им обильных жертв. Божества «будят», обмывают и украшают их статуи, «кормят» два-три раза в день. Верующие передают свои дары богам через жрецов. Во-вторых, это бескровное домашнее жертвоприношение (пуджа) на домашнем алтаре. Он представляет собой специальное место (стол, полочка, этажерка, ниша в стене), где расположены статуи и священные предметы.

Во время домашнего богослужения приносится пять видов даров:

- богам – жертва в огонь;
- духам – еда и питье, оставшиеся от утренней и вечерней трапезы;
- предкам – пища;
- людям – гостеприимство;
- Брахме – чтение и изучение Вед.

Руководит богослужением жрец или одна из женщин в семье. Вариантом индуистского культа является чтение мантр – коротких молитвенных формул с именем бога, произносимых как резкий возглас. Действенность мантр возрастает при повторении (108, 300 или 1008 раз).

Индуисты совершают паломничества. Объектами паломничества являются известные храмы, горы, деревья, водоемы (например, река Ганг), священные города (например, Варанаси как «место сотворения мира»). Также верующий может давать богам обещания относительно культовой практики и/или мирской жизни.

В современном мире насчитывается более 1 млрд индуистов.

2.4. ИУДАИЗМ

Иудаизм как национальная религия евреев возникает на территории исторической Палестины на рубеже II–I тыс. до н.э. Термин «иудаизм» происходит от племени Иуды – самого многочисленного из 12 еврейских племен («колен израилевых»).

В истории иудаизма выделяются следующие этапы [26, с. 120–123, с доп.]:

- первый период – до X вв. до н.э. – «дохрамовый период»;
- второй период – до конца VII в. до н. э. (621 г. до н.э.) – культ бога Яхве (Иеговы), или «первого Храма»;
- третий период – VI в. до н.э. – период «вавилонского плена»;
- четвертый период – с конца VI в. до н.э. (538 г.) до 70 г. н.э. – период «второго Храма»;
- пятый период – с I–II вв. н.э. до 1948 г. – период диаспоры;
- шестой период – 1948 г. по настоящее время – период алии (им.п. – алия), или собирания евреев всего мира на территории государства Израиль с получением гражданства страны.

Священное писание иудаизма – Танах. Каноническая версия Танаха («масоретская Библия») утверждена в 70-е гг. I в. н.э. Она состоит из 39 книг, которые разделяются на три части:

- Закон (Тора) – 5 книг – «Пятикнижие Моисея»;
- Пророки (Невиим) – 21 книга – произведения израильских пророков;
- Писания (Кетувим) – 13 книг – исторические и поэтические произведения.

Танах соответствует 39 каноническим книгам Ветхого завета христианства. Однако утверждение, что священной книгой иудаизма является Ветхий завет, неверное, поскольку окончательный вариант Танаха появился раньше канонического текста Библии. Кроме того, в текст Ветхого завета включаются и неканонические книги, отсутствующие в Танахе.

Основы вероучения иудаизма М. Маймонид (1135/1138–1204) выразил в тринадцати принципах [по: 42, с. 144]:

1. Бог – Творец и Властелин всего сущего.
2. Творец – единственный и вечный.
3. Творец – бестелесен.
4. Творец – первопричина начала и конца мира.
5. Только Творец заслуживает поклонения.
6. Вера в истинность пророчеств.
7. Моисей – величайший из пророков.
8. Тора была дарована Моисею Богом.
9. Тора – неизменна.
10. Творец всеведущ.
11. Творец – справедливый судья.
12. Вера в приход Мессии.
13. Вера в воскресение мертвых.

Священное предание иудаизма – Талмуд – включает в себя две части (по времени появления):

- Мишнá – первый текст с предписаниями;
- Гемарá – комментарии к Мишне.

По законодательной силе Талмуд разделяется на две части:

- Галахá – свод законов и ритуальных правил (основа еврейского образа жизни);
- Агадá – легенды, притчи, юридические казусы и т.п.

В иудаизме существует два Талмуда: вавилонский, более авторитетный (завершен в V в.) и палестинский (завершен в IV в.)

Центральная идея иудаизма – идея завета с Богом, которая включает два положения:

- 1) Яхве (Иегова) – единственный бог, творец и повелитель всего, что происходит в природе, обществе и жизни отдельного человека;
- 2) евреи – богоизбранный народ, который будет находиться под особым покровительством бога Яхве (Иеговы) при сохранении верности еврейского народа завету.

Данный завет заключен патриархом Авраамом, родоначальником еврейского народа, и подтвержден Моисеем на горе Синай. Содержание завета – десять заповедей, четыре из которых регламентируют отношения с Богом, а оставшиеся шесть – отношения людей друг с другом.

Основу культа составляют 613 правил (мицвот): 248 повелений и 365 заповедей. Хотя в настоящее время сохраняют актуальность не более 300. Наиболее значимыми праздниками иудаизма являются так называемые «паломниче-

ские признаки». Согласно Торе, во время этих праздников необходимо совершить паломничество в Иерусалимский храм (ныне разрушенный).

1. Пёсах – главный праздник в честь Исхода евреев из Египта; празднуется 7 дней, начиная с 15 нисана (март-апрель); в этот праздник организуется праздничная трапеза – сецер, одним из блюд которой является пресный хлеб – маца.

2. Шавуот (Пятидесятница) – празднуется на 50 день после Пёсаха (в честь дарования Моисею Торы на горе Синай при исходе из Египта); праздник жатвы, когда освящается хлеб нового урожая.

3. Суккот – праздник шалашей (в честь 40-летнего странствия евреев в пустыне), который необходимо прожить вне дома, в шалаше; празднуется 8 дней в сентябре-октябре.

Кроме того, еженедельно, по субботам, евреи празднуют шаббат – семейный праздник в память об отдыхе Бога на седьмой день творения. День посвящается Богу; в этот праздник запрещены многие повседневные дела.

Современный иудаизм существует в двух основных формах (составлено по: [21; 24]).

I. Ортодоксальные формы иудаизма – характеризуются следующими особенностями:

- строго придерживаются иудейского закона;
- мужчины и женщины молятся отдельно;
- женщины не могут быть раввинами;
- богослужебный язык – только иврит;
- принадлежность к иудаизму – только по матери.

Наиболее распространены два его варианта.

1. Традиционный иудаизм делает упор на учебу (рациональный подход). Противники называют их «литваками», поскольку их историко-географический центр – территория бывшего Великого княжества Литовского (Литва и прилегающие районы Польши и Беларуси). Один из духовных лидеров направления – рабби Элияу из Вильно (Вильнюс) (1720–1797), или Виленский гаон («гений из Вильно»), который полемизировал с хасидизмом.

2. Хасидизм (ультраортодоксальный иудаизм) возникает в XVIII веке как мистический вариант иудаистской традиции. Выступают за внутреннее служение Богу («молитва со слезами на глазах») и благодатное состояние души (эмоциональный подход). Каждая община (их примерно 150) признает авторитет своего духовного учителя – цадика. Ведут более закрытую от мира жизнь, нежели представители традиционного иудаизма. Одно из наиболее популярных направлений – любавичский хасидизм.

II. Неортодоксальные формы иудаизма характеризуются следующими особенностями:

- не строго придерживаются иудейского закона по формуле: «будь дома евреем, а на улице – человеком»;
- мужчины и женщины молятся вместе;
- женщины могут быть раввинами;
- богослужебный язык – иврит и национальные языки;

– принадлежность к иудаизму возможна и по отцу.

Его основных варианта также два.

1. Реформистский (прогрессивный) иудаизм – в стремлении приспособиться к европейскому образу жизни наиболее далеко отходит от традиционных канонов иудаизма. По их представлениям, следует сохранять религиозные заповеди, но при этом изменять обряды и ритуалы в духе современности. Не признают авторитет Галахи (еврейского закона), многие обряды и религиозные убеждения отброшены как суеверия, а остальные значительно осовременены. Критерий выбора религиозной практики – убеждения отдельной личности. Крайности направления привели к формированию менее радикальных форм. В процессе исторического развития направления формируется стремление к возрождению галахической традиции.

2. Консервативный иудаизм – разделяет принципы неортодоксального иудаизма, но в наименее радикальной форме. Отсюда и название. Девиз направления: «Традиция и перемены». Критерий выбора религиозной практики – голос всего еврейского народа, а не отдельной личности. Основные принципы консервативного иудаизма:

- а) Галаха (еврейский закон) признается руководством к жизни;
- б) не-фундаменталистское преподавание основ еврейской религии;
- в) позитивное отношение к современной культуре.

ВОПРОСЫ ДЛЯ САМОСТОЯТЕЛЬНОЙ РАБОТЫ

1. Какую причину возникновения тотемизма выделяет Б. Малиновский? Согласны ли Вы с его точкой зрения?

2. Перечислите и опишите основные элементы культа в анимизме. Встречаются ли данные элементы в религии (религиозной культуре), к которой Вы принадлежите?

3. Перечислите основные теории магического действия. Какая из них Вам кажется более верной? Ответ обоснуйте.

4. Правомерно ли рассматривать шамана как священнослужителя? Ответ обоснуйте.

5. Перечислите основные признаки национальных религий.

6. Назовите три космических божества шумеро-аккадской цивилизации.

7. Какие добродетели благородного человека выделяются в конфуцианстве?

8. Какие средства используются в даосизме для достижения бессмертия?

9. Назовите три верховных божества индуизма? Какие функции они выполняют?

10. Чем отличаются друг от друга ортодоксальные и неортодоксальные формы иудаизма?

РАЗДЕЛ 3. МИРОВЫЕ РЕЛИГИИ: БУДДИЗМ

- 3.1. Возникновение и становление буддизма. Жизнь Будды.
- 3.2. Буддийское вероучение и культ. Религиозные организации в буддизме.
- 3.3. Особенности региональных форм буддизма: чань-буддизм и тибетский буддизм.

3.1. ВОЗНИКНОВЕНИЕ И СТАНОВЛЕНИЕ БУДДИЗМА. ЖИЗНЬ БУДДЫ

Буддизм возникает в VI в. до н.э. в Индии. По версии, признанной ЮНЕСКО, в майское полнолуние 1956 года весь мир отпраздновал 2500 лет буддизму.

Основатель буддизма – царевич Сиддхартха (личное имя) Гаутама (название рода) (624-544 до н.э.), получивший почетный титул «Будда» («Просветленный»). Иногда его называют «Шакьямуни» («мудрец из племени шакьев»). Последнее имя позволяет отличить исторического будду от иных будд буддийского пантеона.

Будда считается исторической личностью, однако о его реальной биографии известно немного: он был царевичем (наследным принцем) царства шакьев на севере Индии (территория современного Непала). В зрелом возрасте ему открылась истина, проповеди которой он посвятил всю жизнь.

Более известна мифологическая биография Будды, согласно которой его жизнь делится на три периода (времени).

Время наслаждения (0–29 лет). До его рождения было пророчество: родится мальчик, которому суждено стать или великим правителем, или великим религиозным деятелем. Желая вырастить наследника для царства, отец Будды построил ему три дворца (по временам года тропической Индии), заселил их молодыми, красивыми и здоровыми людьми. Будда быстро учился наукам и со временем стал искусным воином. Он женился на принцессе Яшодхаре, в их браке родился сын Рахула. Чтобы Будда не знал о темных сторонах жизни, ему было запрещено выходить из дворца. Однако царевич четыре раза тайком выезжал за пределы дворца. Увиденное им получило название «четыре знамения (встречи)». Во время первых трех поездок он видит старика, больного человека и похоронную процессию. От возницы он узнает, что старость, болезнь и смерть – путь всех людей. Царевич обеспокоен вопросом: «как жить в мире, если всех людей ждет один и тот же удел?» После встречи во время четвертой поездки со святым отшельником он осознает свой путь.

Время поисков и сомнений (29–35 лет). Ночью, в полнолуние, Сиддхартха Гаутама тайком покидает дворец. Начинаются его странствия ради поиска истины. Сначала он обучается у двух индуистских жрецов-брахманов. Представления об иллюзорности мира, карме и круговороте перерождений (сансаре) не помогают осознать истину. Потом царевич начинает заниматься аскетическими практиками (самоограничением ради духовного самосовершенствования).

ния). И хотя он преуспел в этом направлении (у него было пять собственных учеников), ответа на его вопрос не было.

Тогда Сиддхартха Гаутама решает полностью отказаться от пищи, чтобы постичь истину. Едва не погибнув от истощения, царевич принимает пищу, отказавшись от взятых на себя обетов. Разочарованные ученики покидают наставника, и он остается один на один со своим вопросом. Желая во что бы то ни стало постичь истину, Сиддхартха Гаутама садится под большим раскидистым деревом и начинает медитировать. Он обещает себе, что не сойдет с места, пока ему не откроется правильный путь.

Время просветления (35–80 лет). После продолжительной медитации царевичу открывается истина: он обретает просветление и становится Буддой. Опасаясь невежества людей, Будда не сразу решает на проповедь. Однако сострадание к живым существам побеждает. Недалеко от города Бенарес (ныне – Варанаси), расположенного на полпути между современными Дели и Колькатой (Калькуттой), Будда произносит свою первую проповедь. Его слушателями стали пять отшельников-аскетов, которые покинули своего учителя ранее.

Основная идея Бенаресской проповеди – идея «срединного пути» между крайностями наслаждения и самоограничения (аскетизма). Названный путь имеет восемь ступеней («благородный восьмеричный путь»). Воодушевленные ученики последовали за своим учителем. Так возникает монашеская община – Сангха. Последующие проповеди Будды также имели успех. Многие люди стали его последователями, включая и родственников Будды. В возрасте 80 лет Будда умер от пищевого отравления (свининой или грибами). Перед смертью он произнес следующие слова: «Разрушение присуще всем сложным вещам. Прилежно трудитесь для своего спасения».

Труп Будды кремировали по индуистскому обряду, а прах разделили между восьмью группами учеников. Все частицы праха были с почетом захоронены, в местах погребения возникли храмы (ступы). По легенде, один из учеников выхватил из погребального костра зуб, который до сих пор является одной из святынь буддизма.

Количество буддистов в современном мире – около 500 миллионов человек (примерно 7% населения планеты). Хотя существуют и более высокие оценки численности приверженцев данной религии (до 800 миллионов или даже до 1,3 млрд человек).

Основными регионами распространения буддизма являются Южная Азия (Непал, Бутан, Шри-Ланка, Бангладеш); Восточная Азия (Китай, Монголия, Япония, Северная Корея (КНДР) и Южная Корея) и Юго-Восточная Азия (Таиланд, Мьянма (Бирма), Вьетнам, Лаос, Камбоджа). Немалое количество буддистов проживает в США, Канаде, Австралии, Новой Зеландии и странах Европы. В России буддисты составляют религиозное большинство в таких республиках, как Бурятия, Калмыкия и Тыва. Немало буддистов проживает в республике Алтай и Забайкальском крае. Общее количество верующих данного направления в России – около 1% населения.

3.2. БУДДИЙСКОЕ ВЕРОУЧЕНИЕ И КУЛЬТ. РЕЛИГИОЗНЫЕ ОРГАНИЗАЦИИ В БУДДИЗМЕ

Вероучение буддизма изложено в священной книге, которая называется «Типитака» (в переводе – «три корзины»). Текст записан языком пали в I в. до н.э. на острове Цейлон (современный остров Шри-Ланка) и разделен на три части:

- «Виная-питака» («корзина устава») – правила и наставления для монахов;
- «Сутта-питака» («корзина-наставлений») – проповеди и поучения Будды, записанные учениками;
- «Абхидхамма-питака» («корзина чистого знания») – теоретико-философское истолкование доктрины.

Позднее на санскрите (литературном индийском языке) была записана «Трипитака».

Основу буддийского вероучения составляют открытые Буддой четыре благородные истины, которые позволяют понять подлинную суть человеческой жизни.

Первая благородная истина, или «истина о страдании», – «жизнь есть страдание». Последнее понимается как состояние острой и непрекращающейся неудовлетворенности от мира, в котором человек не может или реализовать собственные желания, или насладиться их достижением. Данное положение отличается от привычного для здравого смысла черно-белого видения мира, где за черной полосой неудач и горя следует белая полоса везения и счастья. В буддизме даже большая радость и наивысшее счастье рассматриваются как страдание: они или недостижимы, или недолговечны. Причина подобной ситуации – изменчивость мира и человека как его части. Поэтому буддизм рассматривается как пессимистическое вероучение.

Вторая благородная истина, или «истина возникновения страдания», – «существует причина страдания». Причиной, порождающей страдания, выступают желания. Среди них особенно выделяют три наиболее сильных желания, или «три яда ума»: жадность как чрезмерное стремление к конкретному объекту; ненависть как сильное отвращение к конкретному объекту; невежество как неподлинное понимание реальности. Их можно рассматривать как аналоги семи «смертных грехов» христианства.

Третья благородная истина («истина прекращения страдания») – «существует состояние освобождения от желаний», которое называется «нирвана». Последняя рассматривается как угасание желаний, «растворение трех ядов ума», в результате которого человек достигает внутреннего покоя.

Четвертая благородная истина («истина Пути (ведущего к прекращению страдания)») – «существует путь, ведущий к освобождению (нирване)». Он включает в себя восемь ступеней и называется «благородный восьмеричный путь».

Эволюция вероучения связана с географическим распространением буддизма в мире, которое начинается с конца IV—III вв. до н.э. В это время царь Ашока объединяет под своей властью почти всю Индию и выбирает буддизм в

качестве государственной религии. В I–II вв. н.э. буддизм проникает в Китай, из которого постепенно распространяется в близлежащие страны. С этого момента оформляется разделение буддизма на две географические ветви: «южный буддизм» (Шри-Ланка, Непал, Бутан, Бангладеш, Таиланд, Вьетнам, Лаос и Камбоджа) и «северный буддизм» (Китай, Корея, Япония, Монголия). «Южный буддизм» следует традиции под названием «тхеравада» (в переводе – «учение старейших»). «Северный буддизм» формирует традицию, которая получила название «махаяна» (в переводе – «большая колесница»). Соответственно, традиция тхеравады получает пренебрежительное название «хинаяна» («малая колесница»), которое сами представители этого течения не используют. Дальнейшее развитие махаяны порождает традицию ваджраяны (в переводе – «алмазная колесница»), которая формирует особый путь достижения нирваны через чтение текстов (мантр), визуализацию божеств и созерцание изображений (мандал).

Традиции тхеравады и махаяны имеют три основных отличия. Во-первых, разное понимание Будды. В тхераваде это человек, достигший просветления и после смерти перешедший в нирвану, а в махаяне – воплощение духовного Абсолюта. Во-вторых, понимание доступности спасения. С позиций тхеравады, оно достижимо только для монахов, а с позиций махаяны – для всех, включая и мирян. В-третьих, различается название святого и способ обретения святости. В тхераваде это архат (в переводе – достойный), который достигает личного спасения в нирване собственными усилиями, а в махаяне – бодхисаттва (в переводе – «просветленная сущность»), который достигает личного просветления и отказывается от перехода в нирвану ради спасения наибольшего числа живых существ. Бодхисаттва активно сострадает всем живым существам и может передавать им свои заслуги, содействуя их спасению. Теоретической основой данного различия выступает тождество нирваны и сансары в традиции махаяны. Иначе говоря, нирвана – это не просто результат перехода просветленного в небытие после смерти (тхеравада), а проясненное состояние сознания, возможное и в мире сансары.

Буддийский культ достаточно разнообразен. По мере своего географического распространения буддизм взаимодействует с местными религиями, заимствуя их культовые элементы или трансформируя свои. Выделяют следующие элементы буддийского культа, общие для всех его разновидностей:

- молитвенное собрание монахов (в полнолуние, в новолуние, в начале и по окончании сезона дождей), которое называется упóсата (в переводе – «вход для (временного) пребывания»); в это время миряне посещают храмы, вносят пожертвования, более тщательно соблюдают правила буддийского образа жизни;
- участие в официальном храмовом богослужении, называемом пуджа (в переводе – «поклонение», «молитва») – включает три обязательных культовых действия: поклонение образу Будды, подношение (свежие цветы, зажигание свечей и благовонных палочек, или фимиама) и пение священных текстов;
- обряды перед домашним алтарем, повторяющие элементы храмового богослужения в домашних условиях;

- праздники и религиозные церемонии, связанные с событиями священной истории;
- обряды, связанные с жизненным циклом (рождение, свадьба и смерть человека);
- медитация как углубление во внутренний мир ради сосредоточенного размышления над учением Будды.

Религиозная организация буддизма называется сангха (в переводе – «собрание», «множество»). Ее правомерно рассматривать как буддийскую церковь. В общину принимают с 6 лет, монахом можно стать с 20 лет. Существует и женское монашество, но оно распространено слабо. В ряде традиций преемственность женского монашества прерывается в XI–XIII вв. и возобновляется только в конце XX века. Центром религиозной жизни буддистов является храм.

3.3. ОСОБЕННОСТИ РЕГИОНАЛЬНЫХ ФОРМ БУДДИЗМА: ЧАНЬ-БУДДИЗМ И ТИБЕТСКИЙ БУДДИЗМ

Чань-буддизм (китайское слово «чань» происходит от санскритского «дхьяна» – медитация) возникает в Китае в VI в. в результате деятельности индийского проповедника Бодхидхармы. В IX в. традиция чань приходит в Корею, а в XII–XIII вв. – в Японию, где получает название «дзэн-буддизм».

Для чань-буддизма характерны четыре специфических принципа:

- «не опирайся ни на слова, ни на писания»;
- передавай традицию иными способами;
- прямо обращай к сердцу-сознанию как духовной сущности человека;
- преодолевай неведение и становись Буддой.

Данные принципы следуют из главной идеи чань-буддизма: каждый носит природу Будды в своем сердце, нужно лишь пробудить ее. Поэтому монах-наставник – лишь помощник в достижении просветления, которого человек достигает сам. Просветление понимается как мгновенное озарение, которое можно стимулировать логическими парадоксами или неожиданными поступками со стороны монаха-наставника («шокотерапия»).

Монашество традиции чань подчиняется особым требованиям. Наряду с традиционными молитвами и медитациями осуществляются дыхательные и физические упражнения. Также монахи обязаны трудиться и обеспечивать себя сами, а не получать пищу от мирян. Образцом для традиции чань является монах Байчжан (720–814). Когда из почтения к возрасту старшего товарища монахи спрятали его мотыгу, он заперся в келье и отказался принимать пищу, произнеся фразу, ставшую девизом: «День без труда – день без еды». Помимо источника жизнеобеспечения, труд в чань-буддизме рассматривается как разновидность медитации.

Тибетский буддизм возникает в VII в. под влиянием проповедника Падмасамбхавы. Тибет – это горный регион в Центральной Азии, на территории современного Китая, граничащий с Непалом и Индией. С 1912 и по 1951 годы в Тибете существовало независимое теократическое государство.

В становлении тибетского буддизма большую роль сыграла деятельность реформатора по имени Цзонхава (1357–1419). В результате его реформ (около 1400 года) тибетские монахи стали следовать традиционным строгим правилам общины, а в культе почетное место заняло почитание Майтрейи-будды – будды грядущего миропорядка. В результате усилий Цзонхавы возникает «школа добродетели» (гелуг), монахи которой во время праздников носят желтые головные уборы особого кроя («желтошапочный буддизм»).

Для тибетского буддизма характерны следующие особенности:

- религиозный синкретизм – объединение вероучения и культа буддизма с местной религией бон («черная вера»).

- централизованная и более дифференцированная религиозная организация;

- особое почитание монаха-ламы (в переводе – «гуру», «наставник»), который рассматривается как «четвертая драгоценность буддизма» наряду с Буддой, Дхармой и Сангхой;

- принцип «религиозные и политические дела объединены».

Из-за особого почтения к монахам-ламам данное направление раньше называли «ламаизм». В настоящее время признано, что это название не совсем точное и в научной литературе оно не употребляется.

Священное писание тибетского буддизма называется Ганджур (Канджур) и насчитывает 108 томов важнейших текстов буддизма. Священное предание – Данджур – включает 225 томов. Сами тибетцы описывают объем своих текстов своеобразно: для перевозки Ганджура требуется 14 мулов, а для Данджура – 28. В тибетском буддизме очень большой и разветвленный пантеон богов, включающий не только будд и бодхисаттв, но и огромное количество «местных божеств» из религии бон.

В культе тибетского буддизма выделяют монастырские (официальные) и внемонастырские (простонародные) формы. Монастырь в Бурятии называется «дацан» (монастырь-университет), в Калмыкии – хурул, в Тыве – хурээ. Монахи-ламы объединены в иерархию. Высший титул ламы в российском буддизме – Пандито Хамбо-лама (в переводе – ученый старший монах). Также в тибетском буддизме почитается их глава и духовный лидер Далай-лама (в переводе – океан-учитель). С 1940 года и по настоящее время им является Далай-лама XIV Тензин Гьяцо (род. 1935).

Во время ежедневных монастырских богослужений восседающие на подушках ламы читают фрагменты священных текстов и поют религиозные гимны. Вдоль монастырской ограды стоят молитвенные цилиндры с мантрами – хурдэ. Один поворот такого цилиндра заряжает духовной энергией и равнозначен прочтению всех содержащихся в нем мантр.

Элементами простонародных форм культа являются: соблюдение этических заповедей; ежедневные жертвоприношения перед домашним алтарем; ритуальные гадания по различным житейским случаям; совершение обрядов жизненного цикла. Выполнение этических заповедей предполагает избегание десяти «черных грехов» и следование десяти «белым добродетелям». К грехам относятся грехи тела (убийство, кража, прелюбодеяние); грехи слова (ложь, клевета, брань, пустословие), грехи мысли (зависть, злоба, святотатственные мысли). Соответственно, добродетели противоположны грехам.

К числу наиболее значимых форм культа относятся погребальные обряды. Даже малейшие нарушения в выполнении этого обряда могут привести к новым смертям в семье. В погребальном обряде явно проявляется синкретический характер тибетского буддизма. Согласно представлениям тибетского буддизма, существует бардо (промежуточное состояние между перевоплощениями), в котором пребывает «ла» (своего рода «жизненная сила умершего»). И если «ла» святых самостоятельно уходит в рай по радуге, то для выведения из тела и сопровождения в рай «ла» мирянина требуется помощь монаха-ламы. Для осуществления этого обряда используется местная «Книга Мертвых» (Бардо Тходол).

В настоящее время тибетский буддизм, помимо Тибета и прилегающих горных районов, характерен для Монголии и России. В нашей стране существуют буддистские территориальные организации в Бурятии, Калмыкии и Тыве. Единая централизованная организация буддистов в современной России отсутствует.

ВОПРОСЫ ДЛЯ САМОСТОЯТЕЛЬНОЙ РАБОТЫ

1. Назовите периоды жизни Будды в его мифологической биографии.
2. Как называется священная книга буддизма? Каковы ее основные разделы?
3. В чем состоит суть четырех благородных истин буддизма?
4. Каковы основные различия традиции тхеравады и махаяны?
5. Какова специфика чань-буддизма?
6. Перечислите основные особенности тибето-монгольского буддизма.

РАЗДЕЛ 4. МИРОВЫЕ РЕЛИГИИ: ХРИСТИАНСТВО

- 4.1. Возникновение христианства. Иисус Христос и его проповедь.
- 4.2. Православное вероучение.
- 4.3. Православный культ.
- 4.4. Церковная организация православия.
- 4.5. Особенности вероучения и культа католицизма.
- 4.6. Структура и организация католической церкви. Ватикан.
- 4.7. Особенности вероучения, организации и культа в протестантизме.
- 4.8. Основные направления протестантизма.

4.1. ВОЗНИКНОВЕНИЕ ХРИСТИАНСТВА. ИИСУС ХРИСТОС И ЕГО ПРОПОВЕДЬ

Христианство возникает в I в. н.э. на Ближнем Востоке, в исторической Палестине (соответствует территории современных Израиля и Палестинской автономии, а также прилегающих районов Сирии, Ливана и Иордании). Источником появления новой религии становится иудейское сектантство, которое получает мощный импульс для развития после завоевания Иудеи римлянами в 63 г. до н.э. К традиционному для иудаизма ожиданию Мессии (Машиаха) добавляется ожидание конца мира (эсхатологизм). Многие евреи видели грядущего Мессию как земного царя, который даст еврейскому народу долгожданную свободу от римских захватчиков.

Основатель христианства – Иисус Христос (7–4 до н.э. – 30–33 н.э.). Имя «Иисус» является греческим аналогом личного имени «Иешуа» (в переводе – «спасение Иеговы»), «Христос» – почетный титул, греческий перевод слова «Машиах» («помазанник»). Название религии происходит от почетного титула основателя (аналогично буддизму). Рождение Иисуса Христа является знаковым событием, поскольку европейская культура ведет свое исчисление «от рождения Христова».

Относительно понимания личности Иисуса Христа с XVIII в. существует две школы: мифологическая и историческая. Сторонники мифологической школы полагают, что Иисус Христос – вымышленное лицо, существование которого не подтверждается документами современников, аналогичное воскресающим и умирающим богам других религий. Для сторонников исторической школы Иисус Христос – реально существовавшее лицо, что подтверждается многими данными, в том числе и новейшими археологическими находками. В современном религиоведении преобладают сторонники исторической школы.

Основным источником биографических сведений являются новозаветные Евангелия. Согласно этим источникам, младенец Иисус был зачат непорочным способом, о чем его матери Марии и ее обручнику Иосифу сообщил архангел Гавриил. Спаситель мира родился в Вифлееме, куда Мария и Иосиф прибыли для проведения переписи населения (по месту рождения Иосифа). К младенцу

Иисусу явились волхвы с востока, чтобы поклониться ему как царю и принести свои дары.

По приказу напуганного этой информацией царя Ирода было убито две тысячи младенцев, рожденных в этот день. Святое семейство спасается бегством в Египет, где живет три года, до самой смерти Ирода. После этого они переезжают в Вифлеем. В возрасте 12 лет Иисус с родителями приезжает на праздник иудейской Пасхи в Иерусалим. В беседе со священниками храма он поражает их своими познаниями и глубиной задаваемых вопросов. После этого в Евангелиях сведения о жизни Христа отсутствуют до 30 лет, когда он принимает крещение от Иоанна Крестителя в водах реки Иордан. После сорокадневного поста в пустыне, преодолев три искушения Сатаны, Иисус решается начать проповедь.

Первая проповедь Иисуса Христа получила название Нагорная проповедь (произнесена у подножия одного из больших холмов Израиля, которые традиционно называли горами). В данной проповеди Иисус Христос выступает как реформатор иудаизма.

Основные идеи данной проповеди следующие. Во-первых, к десяти заповедям Ветхого Завета Иисус Христос добавляет девять заповедей блаженства (особые состояния души, приближающие человека к Богу). Во-вторых, утверждается, что нравственная мотивация поступка важнее формального соблюдения религиозных правил. В частности, показано, что нарушение десяти заповедей начинается уже с соответствующей эмоции (гнев для убийства, взгляд на женщину с вожделением для прелюбодеяния), а выполнять религиозные требования (пост, милостыня) необходимо перед Богом, а не перед людьми. В-третьих, призыв к покаянию («...покайтесь, ибо приблизилось Царство Небесное» (Мф. 4:17).

Проповедь имела успех. У Иисуса Христа появляется двенадцать учеников – апостолов. В течение трех лет он странствует по земле иудейской, проповедует и совершает чудеса. С возрастанием его популярности в народе формируется страх знати и представителей традиционного иудаизма (фарисеев) перед ним. Кроме того, многие сторонники Иисуса видели в нем будущего земного царя, победителя римлян. Слова Христа о том, что «царство Моё не от мира сего...» (Ин. 18:36) не соответствовали их ожиданиям.

В возрасте 33 лет Иисус Христос въезжает в Иерусалим верхом на осле, где его встречают как царя. Уже в среду апостол Иуда Искариот предает его в руки Синедриона – религиозного еврейского суда. Суд обвиняет Иисуса в богохульстве и приговаривает к смерти. Однако это решение должен утвердить римский наместник. Понтий Пилат не находит вины в деятельности Иисуса и предлагает толпе решить судьбу праведника, надеясь на милосердие людей. Но большинство собравшихся на площади были противниками Иисуса Христа. Они были непреклонны: «...Распни Его!» (Ин. 19:12-16).

Иисус казнен в пятницу через распятие на кресте, мучительной и позорной казнью для преступников. Претерпев множество телесных страданий и душевных мук, Иисус Христос умер достаточно быстро. Его последние слова:

«Отче! в руки Твои предаю дух Мой» (Лук. 23:46). Считается, что в момент удара «копьем милосердия» он был уже мертв.

На третий день после похорон, в воскресенье, он воскрес и в телесном виде явился к своим ученикам. Сорок дней Иисус был на земле, после чего в телесном виде вознесся на небо. На 50-й день Дух Святой снизошел на апостолов в виде огненных языков, и они понесли его слово по всему миру.

Историю раннего христианства возможно подразделить на четыре периода. В период от казни Иисуса до начала II вв. н.э. – апостольский век – христианство выходит за рамки иудаизма. Этому способствовала не только деятельность апостола Павла, но и рассеяние евреев по миру после поражения в Иудейской войне (66–72 гг. н.э.). В течение почти всего II в. и по середину III в. н.э. – период формирования церкви – складывается церковная организация христианства, строятся храмы. Формируются центры христианства в Риме, Александрии Египетской и Антиохии в Сирии. Начинаются первые, пока эпизодические, гонения на христиан. Для защиты собственного учения христианство полемизирует как с еретическими учениями, так и со светской властью. С середины III в. до начала IV в. – период систематических гонений – христианство испытывается на прочность политикой римских цезарей, стремившихся уничтожить новую веру. В течение IV в. происходит последовательная христианизация Римской империи. Если в 313 г., по Миланскому эдикту, христианство получает равные права со всеми религиями империи, то в 391 г., при императоре Феодосии I Великом, происходит окончательное закрепление христианства в качестве государственной религии, поскольку отныне языческие обряды были запрещены даже дома.

В период Вселенских соборов (325–787 гг.) на съездах епископов христианских провинций формулируются церковные догматы. Однако христианству предстояло пережить два раскола: в 1054 г., когда от единого христианства отделяется его западная ветвь (католицизм), и в XVI в., когда от католиков отделяются протестанты.

Количество православных в современном мире – около 300 млн человек, основные регионы его распространения: Восточная Европа (Россия, Украина, Беларусь, Румыния), Юго-Восточная Европа (Сербия, Черногория, Северная Македония, Болгария); Южная Европа (Греция, Кипр), Юго-Западная Азия (Грузия).

4.2. ПРАВОСЛАВНОЕ ВЕРОУЧЕНИЕ

Источники православного вероучения по степени богодухновенности (т.е. вдохновенности Богом) подразделяются на священное писание (его написание вдохновлено Богом) и священное предание (написано благочестивыми и разумными людьми).

Священное писание христиан называется «Библия» (в переводе – книга). Оно подразделяется на две части: Ветхий и Новый завет. Ветхий завет состоит из 50 книг. 39 книг считаются каноническими и соответствуют священному писанию иудаизма «Танах», написанному на иврите, 11 книг признаны неканоническими, но включены в Библию. Десять из них написаны на греческом языке в период расселения евреев по восточному Средиземноморью, а одна переведена с латыни.

Новый завет включает 27 книг. Четыре из них – Евангелия (в переводе – благая весть) от евангелистов Марка, Матфея, Луки и Иоанна, одна – «Деяния святых апостолов», 21 послание апостолов и еще одна – «Откровение Иоанна Богослова» («Апокалипсис»). Автором 14 посланий является апостол Павел, три написал апостол Иоанн, два – Петр и по одному – апостолы Иаков и Иуда.

В богослужебной практике Русской православной церкви используется церковно-славянская Библия, впервые изданная в 1751 году («Елизаветинская Библия»). Миряне используют текст Библии на русском языке, впервые изданный в 1876 году. Он получил название «Синодальный», так как был утвержден Святейшим Правительствующим Синодом. 1 июня 2011 года издана Библия, переведенная на современный русский язык, более понятный обычному читателю. Это издание стало результатом 15-летнего труда Российского Библейского общества.

Православным верующим разрешено читать Библию, хотя считается, что ее понимание – трудное дело. Толкование Библии признается делом профессиональных богословов.

Священное предание включает в себя четыре группы источников:

- решения семи Вселенских соборов (IV–VIII вв.), т.е. съездов епископов всех христианских провинций для решения наиболее важных вероучительных и церковно-организационных вопросов;
- решения поместных соборов, утвержденных Вселенскими;
- сочинения «отцов церкви» – особо авторитетных церковных деятелей и писателей, чья позиция по различным вопросам признана церковью канонической (наиболее уважаемые в православии «отцы церкви»: Афанасий Великий, Василий Великий, Григорий Богослов, Григорий Нисский, Иоанн Златоуст);
- живая традиция и практика церкви – древние символы веры, сочинения мучеников, древние молитвы, практики богослужения, духовный опыт подвижников церкви.

Священное писание и священное предание в православной традиции признаются равноценными источниками вероучения: соборно засвидетельствованные истины вдохновлены Святым Духом также, как и священное писание – Библия. Более того, священное предание не создает чего-то нового, а лишь раскрывает, делает более явным для несовершенного человеческого ума то, что уже существует в Библии.

Вероучительные положения, основанные на священном писании и священном предании, называются догматами. Краткое и точное изложение догматов в христианстве называется Символ веры. Данный символ составлен на первом (325) и втором (381) Вселенских соборах и получил название Никейско-

Константинопольский (Никео-Царьградский) Символ веры. Данный символ содержит двенадцать положений (членов) и является молитвой, которая читается во время крещения (молитва «Верую...»). Помимо Символа веры, догматы излагаются в «Православном катехизисе» (в переводе – устное поучение, наставление).

Догматы следует отличать от канонов, к которым относятся предписания о церковной организации, церковном управлении, обязанностях и ограничениях священнослужителей, обязанностях мирян. Кратко говоря, догматы говорят, *во что* верить, а каноны – *как* верить.

К основным догматам православия относятся:

- догмат о Троице: единый по своей сущности Бог существует в трех единосущных и одинаково прославляемых лицах (ипостасях): Бог-Отец, Бог-Сын (Иисус Христос) и Бог Святой Дух;

- догмат о богочеловеческой природе Иисуса Христа: будучи единой личностью, Иисус Христос и совершенный Бог, и совершенный человек, отличающийся от обычного человека лишь безгрешностью;

- догмат о боговоплощении: Иисус Христос воплощен от Святого Духа и Девы Марии и стал человеком, претерпевшим крестные страдания, воскресшим на третий день после смерти и вознесшимся на небеса;

- догмат об искупительном характере крестной жертвы Иисуса Христа, который восстановил целостность поврежденной грехом человеческой природы и дал каждому уверовавшему человеку шанс на спасение души;

- догмат о грядущем воскресении мертвых: в определенное время умершие будут воскрешены в телесном виде;

- догмат о Страшном суде: во время второго пришествия Иисуса Христа живые и воскрешенные мертвые подвергнутся суду, который оценит их дела и мысли.

4.3. ПРАВОСЛАВНЫЙ КУЛЬТ

Православный культ сложился в Византийской империи и отличается сложностью и разнообразием. В основе культа лежит стремление к получению благодати (освящающей божьей силы), содействующей в повседневных делах и в спасении души. Эмоциональная основа православного культа – радость от общения с Богом-личностью.

Главный способ получения (стяжания) благодати – участие в семи главных обрядах, или таинствах. Свое второе название данные обряды получают из-за того, что помимо совершаемых физических действий, имеют благодатный смысл, не всегда объяснимый человеческим умом. Поэтому при описании таинств необходимо учитывать и физическую, и благодатную их стороны.

Рассмотрим православные семь таинств подробнее.

1. Крещение – через троекратное погружение в воду (или обливание водой) человек получает прощение всех грехов, совершенных до этого, и становится членом церкви.

2. Миропомазание – через помазание различных частей тела особым маслом (освященное Миро) верующий получает благодать для укрепления в духовной жизни.

3. Причащение (евхаристия) – через употребление приготовленных на особом богослужении – литургии – хлеба и вина человек воссоединяется с Иисусом Христом, поскольку хлеб и вино мистическим образом преобразуются (пресуществляются) в плоть и кровь Иисуса Христа.

4. Покаяние (исповедь) – через устное сообщение священнику о совершенных грехах верующий именем Иисуса Христа получает прощение (отпущение) грехов.

5. Священство (рукоположение, или хиротония) – через возложение рук епископа(ов) будущий епископ, священник или дьякон получает благодать для церковного служения.

6. Брак (венчание) – через возложение венцов на головы новобрачных молодая семья получает благодать для совместного проживания, рождения и воспитания детей.

7. Елеосвящение (соборование) – через семикратное помазание несколькими священниками лица и рук даруется благодать для прощения добросовестно забытых (не утаенных) грехов, способных вызвать телесные и душевные недуги.

Получение благодати возможно и другими культовыми способами:

- молитва (словесное обращение к Богу с просьбой или благодарностью; главными молитвами православия являются «Отче наш», песнь Богородице «Богородица Дево, радуйся», Символ веры «Верую...» и Иисусова молитва – «Господи, Иисусе Христе, Сыне Божий, помилуй меня (мя) грешного»);

- почитание креста (в форме изображений, нательного креста или крестного знамения);

- почитание икон (в православии это живописные изображения святых и событий священной истории);

- почитание святых (личностей, канонизированных церковью и особо почитаемых за христианские добродетели);

- почитание мощей святых (останков святых, обладающих особой благодатной силой);

- участие в праздниках (делятся на великие и двенадцатые; главный среди великих – Пасха, или воскресение Христово);

- пост (ограничения в питании и образе жизни ради духовного самосовершенствования).

Центром культовой жизни является храм, в котором осуществляются богослужения и проводятся таинства. Богослужения по степени торжественности подразделяются на будничные, воскресные и праздничные, а по времени со-

вершения – утренние, полуденные и вечерние. Главное богослужение называется литургия (обедня), во время которого осуществляется причащение верующих.

В православии большое внимание уделяется соблюдению верующими добродетелей. Главными считаются три: вера, надежда и любовь («богословские добродетели»), которые стали женскими именами в православной культуре. Добродетелям противостоят семь смертных грехов: гордыня; гнев; зависть; уныние; сребролюбие (алчность); прелюбодеяние (блуд); чревоугодие. Первые пять из них являются грехами души, а последние два – грехами плоти. Хотя в православной аскетике выделяют восемь смертных грехов: из уныния выделяется печаль (тоска), а из гордыни – тщеславие. Зависть же в этом списке отсутствует.

4.4. ЦЕРКОВНАЯ ОРГАНИЗАЦИЯ ПРАВОСЛАВИЯ

Особенностью церковной организации православия является отсутствие единого административного центра. Вселенское православие подразделяется на самоуправляющиеся (автокефальные) церкви, каждая из которых имеет право избирать своего главу, или предстоятеля. Считается, что все эти церкви едины общей верой и одинаковыми таинствами и не нуждаются в едином административном центре.

Самоуправляющиеся церкви (автокефалии) иногда называют патриархатами, но это не совсем точно, поскольку только девять из них возглавляют патриархи, а во главе оставшихся стоят архиепископы или митрополиты.

Список автокефалий, как правило, приводится по порядку поминовения их предстоятелей во время торжественных богослужений («диптих чести»). Данный порядок определяется древностью церкви. До 15 октября 2018 года этот список был единым и включал в себя 14 церквей, к которым в русском православии добавляется одна частично признанная церковь:

1. Вселенский Константинопольский патриархат.
2. Александрийский патриархат.
3. Антиохийский патриархат.
4. Иерусалимский патриархат.
5. Московский патриархат (Русская православная церковь).
6. Грузинский патриархат.
7. Сербский патриархат.
8. Румынский патриархат.
9. Болгарский патриархат.
10. Кипрская православная церковь.
11. Элладская (Греческая) православная церковь.
12. Албанская православная церковь.
13. Польская православная церковь.
14. Православная церковь Чешских земель и Словакии.

15. Православная церковь Америки (автокефалию признали только Русская православная церковь, Болгарский патриархат, Грузинский патриархат, Православная церковь в Польше, Православная церковь в Чехии и Словакии).

15 октября 2018 года в связи со стремлением Константинополя создать автокефальную православную церковь на Украине (решение от 11.10.2018) Русская православная церковь разрывает евхаристическое общение с Константинопольским патриархатом, т.е. вводит запрет на проведение совместных богослужений и литургическое упоминание имени константинопольского патриарха. Константинополь такой запрет не вводит. На стороне РПЦ однозначно выступили Сербский патриархат, Польская православная церковь, Православная церковь Чешских земель и Словакии, Православная церковь в Америке. Предстоятель Антиохийского патриархата предложил решить вопрос на всеправославном соборе.

5 января 2019 года константинопольский патриарх Варфоломей подписывает свидетельство (томос) об автокефалии Православной церкви Украины. Раскол вселенского православия состоялся. Новая церковь, помимо Константинополя, достаточно быстро получает признание Александрийского и Элладского (Греческого) патриархатов. С этого момента существует два списка самоуправляющихся церквей: список Константинопольского патриархата с 15 автокефалиями и список РПЦ с 11 (по состоянию на 20 ноября 2020 года исключены Константинопольский и Александрийский патриархаты, Элладская (Греческая) и Кипрская церковь).

В православии выделяют три иерархических ступени священства, которые различаются по своему благодатному статусу и имеют разные права. Внутри каждой из ступеней есть своя иерархия. Первая ступень – дьякон – имеет право помогать священнику в совершении таинств. Но его помощь необязательна. Поэтому дьяконы, как правило, служат при крупных храмах. Вторая ступень – священник – имеет право совершать богослужения и осуществлять все таинства, кроме священства. Наконец, третья ступень – епископ – имеет право совершать все таинства и священнодействия, в том числе назначать (рукополагать) священников и дьяконов. Рукополагается несколькими епископами (минимум – двумя). Обладает административными полномочиями в церкви. Митрополит и патриарх – это должностные статусы, которые могут занимать епископы. Священникам могут помогать и миряне: алтарники (пономари); чтецы (псаломщики), иподьяконы, которые могут носить дьяконское облачение.

По отношению к монашеским обетам православное духовенство подразделяется на белое (женатые священнослужители, не дававшие монашеских обетов) и черное (монашествующие священнослужители). Должностные статусы монашествующего духовенства имеют собственные названия. Например, монашествующий священник называется иеромонах. Епископами могут быть только представители черного духовенства.

Каждая из православных церквей имеет территориальную организацию. Территориальной единицей церкви является епархия (в переводе – властвование, провинция), возглавляемая епископом (архиереем). Наиболее крупные или

значимые епархии называются митрополиями. Во главе митрополий стоят митрополиты.

Епархия состоит из приходов, объединяемых в благочиния, и монастырей на данной территории. Приход объединяет священников и мирян, относящихся к одному храму. Приходское богослужение короче монастырского и скромнее архиерейского богослужения, осуществляемого в кафедральном соборе.

Повседневная жизнь священнослужителей и мирян регламентируется 762 канонами – соборно утвержденными правилами церковной жизни.

4.5. ОСОБЕННОСТИ ВЕРОУЧЕНИЯ И КУЛЬТА КАТОЛИЦИЗМА

Вероучение католицизма в основном соответствует православию, но имеет ряд отличительных особенностей.

Священное писание католиков – Библия в латинском переводе (Vulgata Editio, «общепринятое издание», или просто Вульгата). Данный перевод завершен блаж. Иеронимом Стридонским в начале V в. С 1979 года существует новый перевод – Нео-Вульгата. В Ветхом завете Вульгаты неканонические книги православия рассматриваются как второканонические.

Помимо общих с православием, в католицизме имеются собственные догматы.

1. Догмат о филиокве (в переводе – «и от Сына»): добавление в Никейско-Константинопольский Символ веры на поместном Толедском соборе 589 года, согласно которому Святой Дух исходит не только от Бога-Отца, но и от Бога-Сына.

2. Догмат о верховенстве папы римского над всеми католиками, согласно которому папа римский рассматривается как видимый глава церкви, «викарий (наместник) Иисуса Христа», обладающий полнотой власти над всеми католиками.

3. Догмат о безошибочности папы (1870) – когда папа римский выступает как глава церкви (ex cathedra – «с (епископской) кафедры») по богословским вопросам, то, благодаря благодати Святого Духа, огражден даже от возможности заблуждаться. Иногда этот догмат называют «догматом о непогрешимости (безгрешности) папы», но это неточный перевод латинского словосочетания «infallibilitas (ex cathedra)».

4. Догмат о чистилище – особое место между раем и адом, где находятся души верующих, которые умерли в мире с Богом, но нуждающиеся в дополнительном очищении от грехов (либо раскаялись в грехах, но не принесли удовлетворение Богу, либо совершенные грехи – нетяжкие). Души верующих горят в чистилище не очень жарким (в сравнении с адом) очищающим огнем.

5. Догмат о «сверхдолжных заслугах» (XII в.) – добрые дела, совершенные Иисусом Христом и святыми сверх минимума, необходимого для спасения, пополняют сокровищницу «сверхдолжных добрых дел», принадлежащую Като-

лической церкви. Эти заслуги могут быть переданы любому грешнику (например, через продажу индульгенций в Средние века).

Основой для четвертого и пятого догматов служит представление о тварной природе благодати – Бог присутствует в мире опосредованно, через сотворенные энергии; соответственно, благодать даруется верующему только через посредничество церкви.

6. Догмат о непорочном зачатии Девы Марии (1854) – заслугами Иисуса Христа в момент своего зачатия Дева Мария была освобождена от первородного греха.

7. Догмат о вознесении Девы Марии (1950) – после завершения земного пути Дева Мария душой и телом взята на небеса, «в небесную славу».

Наиболее значимыми являются первые два догмата, поскольку именно они становятся непреодолимым препятствием для сближения католицизма и православия как «Церквей-сестёр».

Священное предание католицизма также характеризуется рядом особенностей.

Во-первых, к семи Вселенским соборам православия в католицизме добавляется еще 14 собственных. В итоге католики признают 21 Вселенский собор. Последний из них – II Ватиканский – состоялся в 1962–1965 годах.

Во-вторых, в католицизме расширяется список «отцов церкви», которых здесь называют «учителями (докторами) церкви». Среди наиболее почитаемых восьми «великих отцов церкви» четыре являются исключительно католическими: Амвросий Медиоланский, Иероним Стридонский, Августин Блаженный и папа Григорий Великий. С 1970 года в качестве «учителей церкви» начали признавать и женщин. Это прославившиеся своими монашескими подвигами и мистическими видениями Екатерина Сиенская, Тереза Авильская, Тереза из Лизьё и Хильдегарда Бингенская. Каждый «учитель церкви» имеет собственный почетный титул, отражающий его уникальный вклад в дело католической церкви.

В-третьих, есть различия в живой традиции и практике церкви. В частности, католицизме распространены религиозный мистицизм и религиозная экзальтация, непопулярные в православии.

Культ католицизма в основном соответствует православной традиции, но имеется и ряд отличий. В частности, католическое богослужение – месса – может осуществляться несколько раз в день (православная литургия – только один раз).

Католицизм совершает те же семь таинств, что и в православной традиции, но различается порядок их совершения и/или понимание их значения.

Крещение совершается троекратным окроплением водой, а не погружением. Различается и крестильная формула: «Я крещая тебя».

Миропомазание называется «конфирмация» и совершается епископом в сознательном возрасте (12–15 лет).

Причащение (евхаристия) осуществляется пресным хлебом в форме плоской лепешки (облатка), на которой изображен простой крест. Причащение мирян хлебом и вином разрешено только в 1965 году. До этого двумя видами причащались только священнослужители. Минимальный пост перед причастием – один час.

Покаяние (исповедь) осуществляется в специальных кабинках с решетчатыми окнами (исповедальни, или конфессионалы) в удаленной части церкви. Кроме того, исповедь и причастие не разделены.

Священство (рукоположение, или хиротония) связано со строгим безбрачием духовенства (целибат). Женатые священники в католицизме отсутствуют.

Брак (венчание) является нерушимым по формуле: «...что Бог сочетал, того человек да не разлучает» (Мф 19:6, Мк 10:9). Развод возможен в порядке исключения и только через трибунал «Священная Римская рота» в Ватикане (порядка 300 разводов в год).

Елеосвящение (соборование) осуществляется только перед смертью.

4.6. СТРУКТУРА И ОРГАНИЗАЦИЯ КАТОЛИЧЕСКОЙ ЦЕРКВИ. ВАТИКАН

В отличие от православия, в католицизме есть единый глава церкви – папа римский (от слова «отец»). В официальных документах католической церкви он называется *Romanus Pontifex* (Римский понтифик). Имеет ряд титулов, среди которых важнейшим является «Викарий (наместник) Иисуса Христа». С 2013 года Римскую католическую церковь возглавляет папа Франциск I (аргентинский кардинал Хорхе Марио Бергольо).

Папа римский осуществляет три нераздельные функции:

- светский суверен в статусе монарха (или суверенного князя);
- римский епископ (глава католической церкви и её высший правящий иерарх);
- суверен города-государства Ватикан (вспомогательной территории в статусе суверенного княжества).

Статус папы как епископа характеризуется двумя особенностями. Во-первых, безошибочность в вопросах веры: если папа выступает как глава церкви (*ex cathedra*) по вопросам веры и нравственности, то – по благодати Святого Духа – обладает безошибочностью и огражден даже от возможности заблуждаться. Данную особенность иногда обозначают как «непогрешимость», но это неточный перевод латинского слова «*infallibilitas*». Во-вторых, первенство папской юрисдикции: как пастырь католической церкви он может своей властью заменить любого епископа. На практике это означает, что папа может принимать решения без согласования с местным епископом.

Помимо этого, как глава католической церкви папа римский вправе: изменять территориальную структуру церкви; назначать епископов и кардиналов (последних даже тайно, «в сердце»); регулировать обрядовую жизнь церкви; созывать соборы и председательствовать на них.

Более важной особенностью статуса папы как епископа является первенство папской юрисдикции: если безошибочностью в вопросах веры папы воспользовались лишь при утверждении догмата о вознесении Богородицы на небо в 1950 году, то приматом своей юрисдикции пользуются постоянно.

Кроме того, гипотетически папа может быть низложен, если впадет в ересь. А формально-юридических ограничений его власти нет.

Папа римский готовит послания католикам всего мира – энциклики (от слова «окружной»), в которых затрагивает важные религиозные, нравственные и социально-политические проблемы. Энциклики пишутся на латыни и называются по ее первым двум-трем словам. Например, первое послание католикам папы Франциска I называется *Lumen Fidei* («Свет веры») (2013).

Папе римскому принадлежит высшая законодательная, исполнительная и судебная власть в городе-государстве Ватикан – духовном и политическом центре католицизма. Ватикан существует с 1929 года и представляет собой анклав внутри территории Рима. Будучи самым маленьким государством в мире (0,44 км² территории, около 1000 человек постоянного населения), Ватикан обладает всеми признаками государственности: имеет флаг, герб, гимн, чеканит монету и выпускает марки, а также имеет собственную доменную зону в сети Интернет.

В международно-правовом аспекте Ватикан – вспомогательная суверенная территория. Субъектом международного права является Святой Престол (официальное собирательное название папы римского и его аппарата для управления церковью – Римской курии). Международно-правовой статус Святого (Апостольского) престола – *persona sui generis* («единственный в своем роде»), т.е. не зависящий от наличия суверенной территории.

Данная ситуация сложилась с 1870 года, когда территория Папской области окончательно была присоединена к Итальянскому королевству. Однако авторитет папы оказался так велик, что его самого и его послов (нунциев) признавали все государства мира. Повторное обретение собственной территории в 1929 году лишь укрепило авторитет папской власти. В результате Ватикан признается «...особым инструментом независимости Святого Престола и Католической Церкви от какой бы то ни было земной власти» [14].

Административное управление городом-государством осуществляет Папская комиссия по делам города-государства Ватикан, которой передана часть полномочий папы и право частичной законодательной инициативы.

По форме правления Ватикан – выборная теократическая монархия. Монарх, т.е. папа римский, избирает на пожизненный срок (с возможностью отречения) заранее сформированным органом – коллегией кардиналов (или конклавом). Данная коллегия также решает текущие вопросы управления Ватиканом в период отсутствия папы (период «*sede vacante*», или период «вакантного престола»), однако ее решения должен утвердить вновь избранный папа.

Согласно действующим правилам, в состав коллегии кардиналов, избирающих нового папу, входит 120 кардиналов не старше 80 лет. Единственная процедура его избрания – конклав (в переводе означает «под ключом») как тайное голосование в Сикстинской капелле Ватикана при полной изоляции от внешнего мира. Голосование назначается в период не раньше 15 и не позднее 20 дня после смерти папы. Папой может быть избран любой католик, даже мирянин. Но фактически подавляющее большинство пап –

кардиналы. Для победы претендент должен набрать две трети плюс один голос. Сигналом об избрании папы служит белый дым над Сикстинской капеллой при сжигании бюллетеней (если он не избран, то дым черный). Если избранный претендент соглашается быть папой, он выбирает себе имя и после выхода на балкон благословляет город и всех католиков мира.

Папа римский руководит католической церковью с помощью аппарата – Римской курии. Согласно тексту соответствующей Апостольской конституции, Римская курия – это «...совокупность дикастерий и институтов, которые помогают римскому понтифику...» [14]. Главными органами Римской курии являются Государственный секретариат и конгрегации (аналоги министерств). Также в состав курии входят советы, трибуналы, комиссии и другие подразделения.

Иерархия священнослужителей в католической церкви соответствует православной, однако есть дополнительная ступень – кардинал. Они в той или иной форме помогают папе в управлении церковью. Их назначает лично папа, в том числе и тайно («в сердце»). Кардиналом может стать любой священник или даже мирянин. Статус священника определяет ранг кардинала: кардинал-епископ, кардинал-священник или кардинал-дьякон. Миряне становятся кардиналами-дьяконами. Атрибутами кардинала являются красное одеяние, трон (в собственной церкви) и герб.

Наименьшей территориальной единицей католической церкви является приход. Несколько приходов образуют деканат. Они объединяются в диоцезы (епархии) с епископом во главе. В свою очередь, несколько диоцезов образуют архидиоцез (архиепископство). Объединение нескольких диоцезов и хотя бы одного архидиоцеза – провинция (аналог православной митрополии). Вершиной территориальной организации католической церкви является национальная церковь во главе с кардиналом.

4.7. ОСОБЕННОСТИ ВЕРОУЧЕНИЯ, ОРГАНИЗАЦИИ И КУЛЬТА В ПРОТЕСТАНТИЗМЕ

Программа Реформации предполагала лишь исправление ошибок и устранение злоупотреблений католицизма. Фактически же в результате реформационного движения возникает новая религия. Особенности вероучения протестантизма возможно описать пятью вероучительными принципами М. Лютера («пять только»). Они сформулированы в полемике с католицизмом и отличаются от православия.

1. Принцип *Sola gratia* («только благодать»): человек спасает свою душу не делами, а только благодатью (милостью) Бога, выраженной через Иисуса Христа. Милость невозможно заслужить добрыми делами. «Ибо благодатью вы спасены через веру, и сие не от вас, Божий дар: не от дел, чтобы никто не хвалился» (Еф. 2:8–9). Православие и католицизм утверждают, что человек содействует собственному спасению и делами, и верою.

2. Принцип *Sola fide* («только верою»): искупить грехи можно только верой в Иисуса Христа, но у человека есть свободная воля – принять веру или отвергнуть: «все уверовавшие во Христа уже спасены» (принцип монергизма). В православии и католицизме в спасении созидательную роль играет как свободная воля человека, так и участие Бога (принцип синергизма).

Согласно принципу монергизма, грехопадение человека повреждает его природу сильнее. Он не просто лишился данной при сотворении «благодати первозданной праведности», которая помогает ему не грешить (католицизм). Человек в протестантизме всецело греховен. По словам М. Лютера, «воля человеческая походит на лошадь. Сядет на нее Бог, она бежит куда Бог хочет и направляет; сядет на нее дьявол, она бежит куда ее дьявол гонит». В результате человек теряет свободу действия и имеет ограниченную свободу выбора – не противиться исходящей от Бога благодати.

Объективно принцип *Sola fide* выражает стремление человека, запуганного ужасами католического ада, к гарантированному спасению. В православии Бог всегда пребывает в любви к человеку как собственному творению. Человеку необходимо лишь изменить свое отношение к Богу и тем самым начать собственное духовно-нравственное преобразование. Данный факт важнее альтернативы «вера или дела». В католицизме Бог гневается на грешника и жаждет справедливого возмездия. В результате католики стремятся изменить отношение Бога к себе, а не собственное отношение к Богу. Протестантизм соглашается с католицизмом, но утверждает, что Бог сам изменяет свое отношение к человеку. Он избавляет его от наказания в счет крестной жертвы Иисуса Христа, а не по причине внутреннего нравственного очищения человека.

Принцип *Sola fide* отрицает католические догматы о накоплении заслуг (догматы о чистилище и о «сверхдолжных заслугах»), а также основанную на них практику продажи индульгенций.

3. Принцип *Sola Scriptura* («только писание»): Священное писание (Библия) является точным и безошибочным выражением божественной воли; священное предание, включая и тексты М. Лютера, признается лишь в той мере, в какой оно согласуется со Священным писанием. Фактически появление символических книг протестантизма означает создание собственного священного предания вместо католического. Хотя сами протестанты рассматривают их как свидетельства и изложения веры, согласующиеся с Писанием и не вносящие чего-то нового в вероучение. Протестанты отдают предпочтение Новому завету, в котором наиболее почитаемые книги – Евангелие от Иоанна и 14 посланий апостола Павла.

4. Принцип *Solus Christus* («единственно во Христе»): Иисус Христос – единственный посредник в получении благодати, соединяющий в одной ипостаси божественное и человеческое начало; получить спасение возможно только через него. В католицизме и православии получение благодати возможно через Деву Марию и святых.

5. Принцип *Soli Deo – gloria!* («одному Богу слава!»): поклоняться надлежит только Богу – Иисусу Христу.

Особенности культа протестантизма определяются вероучительными принципами:

1) все направления протестантизма признают два таинства – крещение и причастие (отдельные направления – и другие таинства);

2) остальные таинства рассматриваются как обряды, напоминающие о Боге, но не сообщающие благодать;

3) отрицание почитания Богородицы и святых, мощей и икон (согласно принципу *Soli Deo – gloria!* («одному Богу слава!»));

4) отказ от молитвы за умерших;

5) отрицаются любые формы содействия спасению (монашество, подвижничество, посты, обязательное безбрачие духовенства) (согласно принципу *Sola fide* («только вера»)).

Упрощение культа привело к его удешевлению для верующих (программа создания «дешевой церкви»).

Особенности церковной организации протестантизма определяются принципом всеобщего священства: любой верующий может совершать богослужение и отправлять таинства. Для этого ему не нужны посредники в лице священнослужителей [19]. Данный принцип имеет три следствия:

- особое понимание церкви: церковь не в таинствах, а в вере каждого;
- изменение института священства: священник (пастор) не обладает особой благодатью, возвышающей его над верующими;
- отказ от апостольского преемства: община сама избирает себе священника (пастора).

В современном протестантизме священниками могут быть и женщины.

4.8. ОСНОВНЫЕ НАПРАВЛЕНИЯ ПРОТЕСТАНТИЗМА

В XVI веке формируются четыре исторических направления протестантизма: лютеранство, кальвинизм, англиканство и анабаптизм. Рассмотрим особенности их вероучения, культа и церковной организации.

1. Лютеранство – первое по времени возникновения направление протестантизма, связанное с именем М. Лютера (1483–1546). Представители направления предпочитают название «евангелическое христианство».

М. Лютер следует принципу «убрать из церкви всё, что явно противоречит Библии». Поэтому лютеранское вероучение сохраняет много общих черт с католицизмом. Однако лютеране иначе понимают проблему спасения души. Человек спасается верою, но не делами, а сама вера – дар Бога, который человек может принять или отвергнуть. Добрые дела возникают как следствие веры, а не являются результатом воли человека. Большинство лютеран признают авторитет «Книги согласия» (1580), значительную часть которой составляют произведения М. Лютера.

В культовой сфере признаются таинства крещения и причащения, сохранена литургия, которая осуществляется на местном языке. Отличительная черта богослужения – протестантские хоралы, которые исполняют все верующие. Единой литургии нет: богослужения сходны, но не единообразны. Сохранен ряд элементов церковного убранства католицизма (свечи, настенные изображения, алтарь, облачения священника).

Церковная организация также отличается разнообразием: в одних странах церковью управляет епископ, а в других – консистория из клириков и правоведов. Согласно принципу всеобщего священства, священники (пасторы) отличаются от мирян лишь своими функциями в церкви. Посвящение в сан – ординация – рассматривается исключительно как публичное утверждение в должности. В либеральных деноминациях пастором может быть женщина. В Германии рукоположена первая женщина-епископ.

Общее количество лютеран в мире – более 85 млн человек. Лютеранство преобладает в северной Германии, Скандинавии, Дании и прибалтийских странах. Есть общины в США и Канаде. В России лютеранство – третье по численности направление после баптизма и пятидесятничества.

2. Кальвинизм сформирован под влиянием французского богослова Жана Кальвина (1509–1564). Однако первым, кто выразил представления, близкие к кальвинизму, был швейцарский пастор У. Цвингли (1484–1531).

В отличие от умеренного М. Лютера, Ж. Кальвин стремился убрать из церкви все, о чем не упоминается в Библии. В области вероучения он обосновывает собственную доктрину спасения: после грехопадения человек становится абсолютно греховным, т.е. грешит даже тогда, когда стремится совершать добро. Спасти его может только Бог, который изначально предопределяет одних к спасению, а других – к гибели (доктрина абсолютного предопределения). Предопределенному к спасению даруется всепреодолевающая благодать Бога, которую нельзя утратить. О предопределении нельзя узнать. Однако добрые дела, которые совершает человек, – это знаки его предопределения к спасению. Позднее категоричность кальвиновской доктрины спасения смягчается.

Единое исповедание веры в кальвинизме отсутствует. Вместо него – несколько немного отличающихся национальных вариантов: два Гельветических (1536, 1564), Вестминстерское (1547), Галликанское (1559), Бельгийское (1561).

Култ немного различается в различных церквях, но он упрощается даже в сравнении с лютеранством (нет настенных изображений, свечей, алтаря, особого облачения священников). Из таинств признаются крещение и причащение, которые рассматриваются как знаки спасения. В богослужении центральное место занимает проповедь.

По характеру церковной организации современный кальвинизм разделяется на три направления: реформатство, конгрегационализм, пресвитерианство (британский вариант кальвинизма). Церковные служители подразделяются на четыре вида: пасторы (священники); старейшины (пресвитеры) – миряне, заботящиеся о дисциплине; доктора – учителя, преподающие богословие; дьяконы, курирующие благотворительность.

В некоторых церквях есть епископы, но это должность, а не сан. Церкви управляются либо пресвитериями (церковные советы из пасторов и старейшин-пресвитеров нескольких общин) либо собраниями конгрегаций (конгрегационализм). С 1970 года пресвитериане и конгрегационалисты объединены во Всемирный альянс реформатских церквей.

Общее количество кальвинистов в мире – 62 млн человек. В современном мире отсутствует континентальная страна с кальвинистским большинством. Наибольший процент кальвинистов в Швейцарии, Нидерландах, Венгрии, ЮАР, Новой Зеландии и государствах Океании. Крупные по количеству верующих общины есть в США, Германии, Великобритании, Южной Корее, Индонезии и ряде стран Африки.

3. Англиканство – компромиссная с католицизмом форма. Поводом для ее возникновения стало обращение в 1527 году короля Англии Генриха VIII к папе Клименту VII о разводе с бесплодной Екатериной Арагонской. Получив в итоге развод в обход папы усилиями местного священника Томаса Кранмера (1489–1556), Генрих VIII издает акт о верховенстве короля над английской церковью (1534), а затем объявляет о роспуске монастырей и секуляризации их земель (1536–1539). В 1559 году, с восхождением на трон Елизаветы I, англиканство окончательно побеждает католицизм.

Вероучение англиканства является наиболее близким к католицизму. Англикане отказываются от принципа *Sola Scriptura* («только писание») в пользу принципа *Prima Scriptura* («первенство писания»): существуют и другие вероучительные источники, но Библия – первый из них. В частности, они признают авторитет первых четырех Вселенских соборов. Собственная вероучительная книга – «39 статей», основанная на труде Т. Кранмера.

Культовая практика базируется на двух принципах:

1. Ничто в старом церковном порядке не может быть изменено, если не содержит явного противоречия слову Божьему.

2. Следует избегать каких бы то ни было определений, если только сам Бог не дал их в Писании.

В культе сочетаются католические и протестантские элементы. «Высокая церковь» сохраняет многие элементы католического культа (иерархия, церковные облачения, архитектурные традиции и богослужебная музыка). «Низкая церковь» как основанная на радикальном протестантизме отрицает их необходимость. «Широкая церковь» стремится объединить их на основе принципа веротерпимости. Богослужебный текст – «Книга общественного богослужения» (1549) Т. Кранмера.

Церковная организация носит епископальный характер. Низшее духовенство подразделяется на соборное (во главе с деканом) и приходское (священники, а также их помощники – викарии и капелланы). За пастырской деятельностью следят архидьяконы, назначаемые епископом.

Общее количество англикан в мире – около 77 млн человек. Англиканские церкви распространены в Великобритании и ее бывших колониях (США, Канада, Австралия, Новая Зеландия, Индия), а также в Южной и Центральной Америке, в большинстве стран Африки (кроме Сомали, Эфиопии и стран,

входивших во Французскую Западную Африку). Поместные церкви входят в Англиканское сообщество и с 1867 года собираются на Ламбетские конференции консультативного характера.

4. Анабаптизм является наиболее радикальным направлением раннего протестантизма. Общины возникают в период с 1521 по 1540 годы в разных странах Европы (Швейцария, Германия, Голландия, Австрия и Моравия). Термин «анабаптизм» (греч. «вновь крестить», «перекрещивать») принадлежит противникам движения, которые критиковали требование анабаптистов повторного крещения взрослых по вере. Самоназвание – «братья и сёстры».

Основные принципы учения анабаптистов:

- новое понимание христианства как ученичества (важна не вера, а следование за Иисусом Христом);
- новое понимание церкви как братства (добровольное членство; разделение нужд друг друга и истинная взаимопомощь);
- новое понимание любви и непротивления (полный отказ от войн, насилия и убийства, т.е. христианский пацифизм) [63, с. 35].

Первый символ веры – Шляйтхаймское исповедание (1527) Швейцарских братьев, в котором изложены и особенности культа: крещение только взрослых по их вере, но не младенцев; причастие как символический обряд носит «закрытый» характер, т.е. только для крещенных. Подобно кальвинизму, культ предельно упрощен относительно католицизма.

Церковная организация основана на следующих правилах: пастор избирается общиной; отлучение согрешивших и не раскаявшихся братьев; отделение общины от государства.

Основные направления современных анабаптистов: амиши (изолированное от мира течение), гуттериты (практикуют общность имущества) и меннониты (наиболее распространенное направление).

Количество анабаптистов в мире – около 1 млн человек. Их общины разбросаны по всему миру. Наибольшее их количество – в Нидерландах, Германии, Швейцарии, США и Канаде.

В дальнейшем направлений протестантизма становится еще больше: баптисты, квакеры (XVII век); данкеры, методисты, реставрационисты (XVIII век); мормоны, адвентисты, Армия спасения, свидетели Иеговы (XIX век); пятидесятники (XX век).

ВОПРОСЫ ДЛЯ САМОСТОЯТЕЛЬНОЙ РАБОТЫ

1. Каковы основные события земной жизни Иисуса Христа?
2. Что входит в состав Священного писания и Священного предания православия?
3. Перечислите основные догматы православия.
4. Назовите семь таинств христианства. В чем состоит их благодатный смысл?
5. Какая особенность вселенского православия существует с 5 января 2019 года?
6. Какие три иерархических ступени священства Вам известны?
7. Какие догматы, отсутствующие в православии, характерны для католицизма?
8. Какова специфика совершения таинств католицизма?
9. Какие три нераздельные функции выполняет папа римский?
10. В чем специфика церковной организации католицизма?
11. Какие пять принципов характерны для вероучения протестантизма?
12. В чем особенность культа протестантизма в сравнении с католическим культом?
13. Какие особенности вероучения, культа и церковной организации англиканства Вам известны?
14. В чем уникальность анабаптизма как направления протестантизма?

РАЗДЕЛ 5. МИРОВЫЕ РЕЛИГИИ: ИСЛАМ

5.1. История возникновения ислама. Личность, проповедь и деятельность пророка Мухаммеда.

5.2. Основы вероучения ислама. Исламский культ.

5.3. Шариат и феномен мусульманского права.

5.4. Основные направления в исламе.

5.1. ИСТОРИЯ ВОЗНИКНОВЕНИЯ ИСЛАМА. ЛИЧНОСТЬ, ПРОПОВЕДЬ И ДЕЯТЕЛЬНОСТЬ ПРОРОКА МУХАММЕДА

Ислам (араб. – «предание себя Богу», «покорность») – самая молодая из мировых религий. Она возникает в VII веке на территории Аравийского полуострова. Наряду с арабами, в Аравии исторически проживали народы, исповадовавшие иудаизм, зороастризм и христианство. Арабы занимались скотоводством и торговлей. Они были язычниками и поклонялись камням, скалам, деревьям, водным источникам и небесным светилам (Солнцу, Луне и звездам). Арабы также верили в существование злых демонов – джиннов – во главе с могущественным Шайтаном. Главным божеством считался Ил (Аллах), который сотворил мир. Однако ему не поклонялись. В доисламский период существовали ханифы – пророки-проповедники единобожия, призывавшие отказаться от языческих верований.

Культовым центром арабов была Мекка – торговый город на западе Аравии, который контролировало племя курейшитов. Здесь находилась Кааба – главное языческое святилище с идолами племенных божеств. Появлению ислама предшествовала экологическая катастрофа в Йемене: в 570 году рухнула плотина возле города Мариб, тысячу лет обеспечивавшая процветание региона. Упадок караванной торговли, конфликты коренного населения оазисов с беженцами порождали не только бедность, но и уныние.

Пророк Мухаммед (570–632) (арабское произношение – Мухамма́д) родился в Мекке. Его отец Абдулла умер до рождения сына, а мать Амина – когда сыну было шесть лет. Семью Мухаммеда взял под покровительство дед Абдаль Муталлиб, а после его смерти (578 год) – дядя Абу Талиб. Мальчик помогал дяде, пас скот, был погонщиком верблюдов. В 12 лет вместе с дядей совершает первое путешествие с караваном в Сирию. В 24 года Мухаммед нанимается управляющим к богатой вдове Хадидже бинт Кувейлид. Мухаммед заслуживает благосклонность вдовы и в возрасте 25 лет женится на 40-летней Хадидже. Их брак был счастливым, в нем родилось двое сыновей, умерших в младенчестве, и четыре дочери.

Мухаммед не только с интересом слушал рассказы о религиях, но и сам был склонен к религиозным поискам. Он периодически уединялся для молитвы в пещере на горе Хира. Экономический кризис в регионе оставляет больше времени для духовных поисков. В 610 году 40-летний Мухаммед получает пер-

вое пророчество. Согласно исламскому преданию, к нему явился архангел Джебраил (Гавриил), приказавший читать. Неграмотный Мухаммед отказался. Тогда Джебраил начал душить его. Так повторилось три раза. После этого Джебраил сам начал читать, а Мухаммед повторял за ним. Сильно напуганный, он рассказал супруге о произошедшем. Хадиджа не только успокоила Мухаммеда, но и убедила его в том, что он – пророк.

Вначале Мухаммед проповедовал тайно. В 613 году количество мусульман достигает 5-10 % мекканцев. Мухаммед решается на открытую проповедь, в которой говорит о едином Боге Аллахе, о рае и аде, о грядущем Страшном суде. Проповедь восприняли скептически. Знать опасалась потерять доходы от паломников, а простые люди беспокоились, что их умершие родственники будут мучиться в аду.

Родство с влиятельным родом Абу Талиба защищало Мухаммеда от преследований. Однако после его смерти в 619 году (в этом же году умирает и жена пророка Хадиджа) неприязнь к пророку и первым мусульманам переходит в открытую враждебность.

16 июля 622 года все мусульмане переселяются в оазис Йасриб. Данное событие получило название «Хиджра» (в переводе – «исход»). Позднее оно становится началом мусульманского летоисчисления. Йасриб после переселения получает название Медина. Мухаммед не только продолжает получать пророчества, но и выполняет функции политического лидера. Он устанавливает правила для мусульманской общины (уммы) и правила ее взаимоотношений с христианами и евреями. Здесь же строится первая мечеть аль-Куба (ее проект разработал пророк), разработаны правила богослужения.

Мекка остается главным противником молодой общины. В 624 году одержана первая победа над мекканцами в сражении при Бадре. Были и другие сражения. Противостояние закончилось в 630 году, когда мусульманское войско без боя вошло в Мекку. Мухаммед семь раз объехал храм Каабы и семь раз прикоснулся к черному камню, после чего приказал уничтожить всех идолов снаружи и внутри храма.

8 июня 632 года Мухаммед умирает, не оставив наследника. Его дело продолжили выбранные мусульманской общиной «праведные халифы»: Абу-Бакр (632–634), Умар (634–644), Осман (644–656) и Али (656–661). После гибели Али военачальник Муавия I (661–680) основывает династию Омейядов, правившую халифатом до 750 года. С 750 по 1250 годы наступает «золотой век» исламского мира, который становится центром мировой культуры. Мусульманские империи возникают и после распада халифата в 1258 году (Османская империя, сафавидский Иран, империя Великих Моголов).

В настоящее время в мире проживает более 1,8 млрд. мусульман. Помимо Ближнего Востока и Северной Африки как центров его возникновения, ислам распространен в Центральной, Южной (Пакистан, Бангладеш) и Юго-Восточной Азии (Индонезия, Малайзия, Бруней), а также в странах Западной, Центральной и Восточной Африки.

5.2. ОСНОВЫ ВЕРОУЧЕНИЯ ИСЛАМА. ИСЛАМСКИЙ КУЛЬТ

Священная книга ислама – Коран (в переводе – «чтение»). Он является точной копией сотворенного Аллахом небесного Корана, написанного алмазным пером на жемчужном полотне. Текст Корана состоит из упорядоченных по убыванию длины 114 глав (сур), которые делятся на стихи (аяты). Их количество немного превышает 6.200 (цифры отличаются в зависимости от методики подсчета). Коран написан на арабском языке рифмованной прозой (садж). Священное предание мусульман – Сунна (сборники небольших рассказов – хадисов – о высказываниях и поступках пророка Мухаммеда). Содержание Сунны неодинаково в разных течениях ислама.

Вероучение ислама основано на ряде догматов.

1. Догмат о единобожии (таухид) – Бог Аллах един, у него нет напарников и сотоварищей. Отрицающий этот догмат совершает грех «ширк», которому нет прощения (Коран 4:51).

2. Догмат о предопределении – каждому мусульманину Аллахом предначертана собственная судьба, которая неведома никому из людей.

3. Догмат о существовании ангелов – высших духовных существ, которые сотворены Аллахом и подчиняются ему. Верховным ангелом считается вестник Аллаха Джебраил (Гавриил). К каждому мусульманину приставлено два ангела: один в течение жизни человека записывает его добрые дела, а второй – проступки и прегрешения. К вере в ангелов примыкают доисламские верования в джиннов – злых существ из огня, способных вредить людям.

4. Догмат о пророках – Аллах посылает на землю 124.000 пророков. Многие из них остались неизвестными, а имена некоторых сохранены в тексте Библии: Нух (Ной), Ибрахим (Авраам), Муса (Моисей), Сулейман (Соломон), Иса (Иисус), Якуб (Яков) и другие. Каждый пророк имеет значение для определенного периода времени. И только Мухаммед является пророком на все времена («Печатью пророков»).

5. Догмат о священных книгах – четырем пророкам Аллах даровал священные книги: Аврааму (Ибрахиму) дарована Таура (Тора), Давиду (Дауду) – Забур (Псалмы), Исе (Иисусу) – Инджиль (Евангелие), Мухаммеду – Коран. Тексты всех священных книг искажены людьми, и только Коран сохраняется в неискаженном виде.

6. Догмат о судном дне – в определенный день Аллах будет судить живых и мертвых. Все дела человека будут взвешены на весах. У кого перевесят добрые дела, попадут в рай, у кого злые – в ад.

Исламский культ основан на тщательном соблюдении пяти священных обязанностей мусульманина («пяти столпов ислама»).

1. Произнесение шахады (в пер. «свидетельство») – вероисповедальной формулы, которая гласит: «Свидетельствую, что нет божества достойного поклонения, кроме Аллаха. И свидетельствую, что Мухаммад – Его посланник». При принятии ислама достаточно трижды с полной осознанностью и искренней верой произнести шахаду.

2. Пятикратная ежедневная молитва (перс. «намаз», араб. «саят»). Она предполагает произнесение 17 канонических молитв (ракатов) в строго определенное время: на восходе солнца, в полдень, в 3-4 часа пополудни, на заходе Солнца и через два часа после заката. Молиться можно индивидуально или в храме (мечети). Перед молитвой совершается ритуальное омовение (гусл). Во время молитвы лицо верующего обращено в сторону Мекки. Молитва в мечети в полдень пятницы является обязательной для всех мусульман.

3. Соблюдение поста (перс. «ураза», араб. «саум») в священный месяц Рамадан – девятый месяц мусульманского лунного календаря, в который Аллах даровал Мухаммеду Коран. Во время поста в светлое время суток запрещены любые деяния, отвлекающие от благочестия: еда, питье, курение, сексуальные контакты. После захода солнца (когда белую нитку нельзя отличить от черной) и до рассвета это разрешается, но умеренно.

4. Подавать милостыню («закят») – обязательный религиозный налог (1/40 или 2,5 %) с имущества обеспеченных мусульман. Во времена халифата обеспеченным считался мусульманин, имевший или 5 верблюдов, или 20 коров, или 40 овец. Налог вносится в мечеть деньгами или в натуральной форме и распределяется внутри общины среди бедных и нуждающихся. От закята отличается садака – добровольное пожертвование из милосердия или желания заслужить милость Аллаха.

5. Совершать паломничество (хадж) в Мекку и Медину на Аравийском полуострове. Оно совершается ежегодно с 7 по 13 число месяца зуль-хидж, (двенадцатого месяца мусульманского лунного календаря). 10 числа месяца зуль-хидж празднуется день жертвоприношения – Курбан-байрам, главный праздник ислама. Каждый мусульманин обязан хотя бы один раз в жизни совершить хадж, если позволяют здоровье и средства. При невозможности хадж могут совершить «заместители». После возвращения паломник получает право носить зеленую чалму и уважение соплеменников.

Вопреки стереотипу, джихад (в переводе – «усилие (в вере)») не относится к числу священных обязанностей мусульманина. Хотя признается его исключительное значение для каждого правоверного. По используемым средствам и достигаемым целям джихад подразделяется на «великий» и «малый» [41]. «Великий джихад» рассматривается как состояние осознанности и постоянной борьбы с собственными греховными страстями («джихад сердца»), а также духовная поддержка единоверцев на этом пути – делом («джихад руки») или словом («джихад языка»). «Малый джихад» («джихад меча») понимается как священная война против неверных-агрессоров. В истории ислама «джихад меча» часто носит оборонительный характер. Объявить военный джихад могут высшие духовные лица ислама по итогам собрания. Однако их решение распространяется лишь на мусульман, признающих их авторитет. Единый духовный авторитет, подобный католическому папе, в современном исламе отсутствует. На локальном уровне военный джихад могут объявлять и светские правители. В этом случае используется термин «газават» (от араб. «газв» – вторжение, налет, набег).

5.3. ШАРИАТ И ФЕНОМЕН МУСУЛЬМАНСКОГО ПРАВА

Ислам, подобно иудаизму, является религией закона, в которой решающую роль играет соблюдение многочисленных норм и правил. Шариат (араб. – «прямой путь», «путь следования») – система предписаний и норм, установленных Аллахом для мусульман и переданных им через пророка Мухаммеда.

Шариат включает в себя религиозную догматику, этику и конкретные нормы поведения. Его правила регламентируют жизнь и отдельного человека, и общества. Шариат выполняет роль общесоциального закона и составляет важнейший элемент мусульманского образа жизни.

Существует два основных источника шариата – Коран (священное писание) и Сунна (священное предание). В случае, если в них отсутствует ответ на вопрос о правильном поведении, используется фикх – система рассуждений, направленная на понимание, разъяснение и истолкование шариата. Фикх включает в себя доктринальные принципы осмысления шариата (фикх-доктрина) и выводимые на их основе фикх-нормы.

В Арабском халифате достаточно быстро возникают две школы фикха: иракская, или школа «сторонников самостоятельного суждения», и мединская, или школа «сторонников предания». Во второй половине VIII–IX вв. выработка норм мусульманского права в основном завершилась. С X в. достигнуто молчаливое согласие не создавать новых школ фикха. В суннитском исламе к этому времени формируется пять школ фикха: ханафиты, маликиты, шафииты, ханбалиты и захириты. Последняя школа к настоящему времени исчезла. Мусульмане-шииты сформировали две школы фикха: джафаритский (основной в современном Иране) и исмаилитский.

Школы фикха (мазхабы) признают разные источники права, среди которых четыре используются наиболее часто:

- Коран;
- Сунна (с выделением градации хадисов по степени их авторитетности и законодательной ценности);
- иджма (согласованное мнение мусульманских богословов);
- кияс (решение по аналогии со случаем из другого источника права; используется при отсутствии правила в других источниках).

Наиболее ортодоксальный мазхаб – ханбалитский (преобладает в Саудовской Аравии). Он использует правовые решения сподвижников пророка Мухаммеда. Наиболее гибкий и широко распространенный мазхаб – ханафитский. В его рамках активно используются адат (урф) – обычаи конкретного народа или региона и истихсан – использование наиболее целесообразного решения, но формально противоречащего киясу.

В истории исламской культуры неоднократно возникает вопрос о соотношении шариата и фикха. Его решение влияет на понимание сущности мусульманского права. Шариат и фикх либо отождествляются, либо противопоставляются друг другу. Однако более продуктивен подход, рассматривающий их

как взаимодополнительные: шариат задает общие принципы, а фикх конкретизирует их в определенных нормах в соответствии с конкретно-исторической ситуацией. При таком понимании мусульманское право есть система принципов и норм, выработанных фикх-доктриной и отвечающих критериям права. В результате мусульманское право соответствует основанному на Коране и Сунне шариату, но одновременно использует более широкую систему принципов и норм [52, с. 64–69].

Фактически мусульманское право содержит немало средневековых норм, но демонстрирует гибкость и способность адаптироваться к социально-культурным изменениям. Например, в XIX веке мусульманские правоведы обосновывают создание банковской системы при наличии запрета пророка Мухаммеда заниматься ростовщичеством.

5.4. ОСНОВНЫЕ НАПРАВЛЕНИЯ В ИСЛАМЕ

Ранняя смерть пророка Мухаммеда и отсутствие завещания о передаче власти в мусульманской общине (умме) порождают первый раскол (фитна). В 657 г., еще при жизни четвертого «праведного халифа» Али, из общины выделяются хариджиты (араб. «вышедшие», «покинувшие»). Они верили, что совершение большого греха равнозначно выходу из ислама, а главой общины (уммы) может быть абсолютно любой мусульманин. В современном мире потомки хариджитов – ибадиты, или «умеренные» хариджиты – проживают в государстве Оман и составляют 1 % от общего количества мусульман в мире.

После смерти Али происходит разделение мусульман на суннитов и шиитов (араб. «приверженцы», «партия»). Возможно выделить следующие основные различия двух течений.

1. Способ передачи власти в общине: сунниты являются сторонниками выборного характера власти, а шииты – наследственного. Халифом в суннизме может быть любой представитель племени курейшитов, а в шиизме – только потомок пророка Мухаммеда. Соответственно, сунниты признают законным избрание всех четырех «праведных халифов», а шииты – только четвертого, Али, который приходится двоюродным братом и зятем пророку Мухаммеда.

2. Понимание священного предания: сунниты признают шесть сборников хадисов, а шииты – четыре отличных от суннитских (у джафаритов как наиболее крупного течения шиизма). По существующему обыкновению, сборники суннитов называют «Сунной». Хотя для простоты понимания иногда говорят и о Сунне шиитов. Основное различие суннитского и шиитского священного предания сводится к тому, что в хадисах шиитов упоминается только «праведный халиф» Али. Кроме того, в шиитскую вероисповедальную формулу (шахаду) включено упоминание об Али как о «друге Аллаха».

3. Соотношение светской и религиозной власти: сунниты выступают за их разделение (халиф не должен быть религиозным деятелем), а шииты – за

передачу светской власти религиозным деятелям (теократическая организация общества).

В современном мире преобладает суннитский ислам (85–90% мусульман). Количество шиитов составляет 10–15% верующих. Шииты составляют религиозное большинство в Иране, Азербайджане, Ираке и Бахрейне, крупные общины шиитов есть в Ливане, Кувейте, Афганистане и Саудовской Аравии.

С середины VIII – начала IX веков формируется суфизм как мистико-аскетическое течение в исламе. В XI–XII веках он получает признание со стороны ортодоксального ислама, с середины XII века формируются религиозные организации – братства (тарикаты). Для суфизма характерен поиск индивидуального пути к Богу, который рассматривается как этап, следующий за соблюдением норм шариата. В зрелом возрасте суфий может стать учителем (духовным наставником) для других суфиев. Суфизм по ряду особенностей похож на монашество в других религиях, которое отсутствует в религиозной организации традиционного ислама.

Салафический ислам (салафия) – собирательное название для различных течений ислама, которые призывают ориентироваться на веру и образ жизни ранних мусульманских общин. К ним относятся, например, взгляды богослова ибн Таймийя (1263–1328), учение ваххабизма (с XVIII в.) и идеология организации «Братья-мусульмане» (с 1928 года). Сторонников подобных взглядов называют «салафитами». Салафический ислам осуждает как «нововведения» (бид'а) любые изменения, не соответствующие вере и образу жизни первых мусульман.

Ваххабизм как течение в рамках суннизма возникает в XVIII веке на Аравийском полуострове. Основатель – проповедник Мухаммад ибн Абд аль-Ваххаб (1703–1792). Выступают за возврат к изначальным представлениям ислама, за что получают в науке название «пуритане (протестанты) ислама». Название «ваххабизм» предложено противниками нового течения. Представители ваххабизма называют себя «мувахиддины» («сторонники единобожия»). Для вероучения ваххабизма характерны три основных идеи:

- строгое единобожие (таухид);
- отрицание любых культовых новшеств (бид'а), обусловленных историко-культурными причинами (культ святых, символично-аллегорическое толкование Корана, вероучение и культ суфизма);
- военный джихад как борьба за «чистоту веры».

Сторонники ваххабизма негативно относятся к мусульманам, которые не поддерживают их учение, рассматривая их как «неверных».

Ваххабизм стал основой объединения Аравии под властью династии Саудитов (аль Сауд). Вооруженная борьба завершилась в 1932 году созданием королевства Саудовская Аравия, в котором ваххабизм является государственной религией. В современном мире последователи ваххабизма есть в эмиратах Персидского залива, в Индонезии, восточной и северной Африке. Ваххабизм часто ассоциируется с псевдоисламским экстремизмом и терроризмом; по этой причине его идеология и основанная на ней политическая практика осуждаются во многих странах мира.

ВОПРОСЫ ДЛЯ САМОСТОЯТЕЛЬНОЙ РАБОТЫ

1. Охарактеризуйте доисламские верования арабских племен. Какое из них предопределяет формирование новой мировой религии? Почему?
2. При каких обстоятельствах пророк Мухаммед получает первое пророчество?
3. Каковы основные догматы ислама? В чем сходство и отличие от христианства?
4. Что такое шариат и фикх? Как они взаимосвязаны между собой?
5. Опираясь на знание об основных источниках мусульманского права, объясните формирование в нем конкретных правовых норм.
6. Перечислите основные различия между суннитами и шиитами.
7. Какие направления ислама, кроме суннизма и шиизма, Вам известны? В чем их главные особенности?

РАЗДЕЛ 6. СОВРЕМЕННЫЕ НЕТРАДИЦИОННЫЕ КУЛЬТЫ

6.1. Нетрадиционные культы: особенности и классификация. Деструктивные культы.

6.2. Неохристианские и неоориенталистские культы.

6.3. Сатанистские культы. Доктрина сатанизма.

6.4. Оккультные и языческие культы.

6.1. НЕТРАДИЦИОННЫЕ КУЛЬТЫ: ОСОБЕННОСТИ И КЛАССИФИКАЦИЯ. ДЕСТРУКТИВНЫЕ КУЛЬТЫ

Нетрадиционные культы (синонимы – «нетрадиционные религии», «альтернативные религии», «оппозиционная религиозность», «новые религиозные движения», «новые религиозные объединения», «религии Нового века», «неокульты») – название религиозных организаций, которые массово формируются в Европе и США в 1960–1970-е годы. Понятие «нетрадиционные» обозначает противопоставление традиционным (историческим) религиям, а понятие «культы» – сдвиг интереса с вероучения на культовые практики.

Понятие «культ» и «секта» не тождественны по содержанию. Секта есть малая религиозная группа, обособившаяся от традиционной (исторической) религии и противостоящая ей. Согласно религиоведу И. Робертсону, «культ – это искусственная, неортодоксальная система религиозных верований и обрядов»¹. Искусственность как заимствование нетипичных для данного региона религиозных традиций отличает культ от секты. Незнание (или непонимание значения) этого признака позволяет ошибочно рассматривать понятия «культ» и «секта» как синонимы.

Выделяют несколько причин возникновения нетрадиционных культов:

- падение интереса к традиционным (историческим) религиям вследствие продолжающейся секуляризации;
- поиск экономических, социальных и духовных ориентиров, соответствующих эпохе перехода от индустриального общества к постиндустриальному;
- разочарование в материалистических ценностях и социально-культурных практиках общества потребления;
- кризис во взаимоотношениях общества и природы.

Используя представления о структуре религии, возможно выделить особенности нетрадиционных культов:

- 1) возникновение связано с кризисом традиционных (исторических) религий;
- 2) вероучение не является строго разработанным;

¹ Цит. по: Кантеров И.Я. Новые религиозные движения в России (религиоведческий анализ). – М.: МГУ имени М.В. Ломоносова, 2006. С. 59.

- 3) культовая практика с акцентом на коллективные формы;
- 4) организация, как правило, носит централизованный и жестко иерархический характер;
- 5) организация акцентирует внимание на новых членах и их интеграции в общину.

В России готовность традиционных религий нейтрально относиться к нетрадиционным культам уже к середине 1990-х годов сменяется более осторожным подходом. Формируется представление о разделении религий по их социально-культурной ценности на четыре группы [60]:

первая группа – самые совершенные вероучения (мировые религии и некоторые национальные, доказавшие свою социальную ценность (зороастризм, индуизм, иудаизм, даосизм, конфуцианство и др.);

вторая группа – вероучения без явных деструктивных положений, но избегающие конструктивной деятельности, замыкающиеся в себе;

третья группа – имеющие деструктивные положения в своем вероучении и не применяющие их в данное время, однако при изменении обстоятельств (смена лидера, появление новых толкований или изменении социально-политической обстановки) способные начать деструктивные действия;

четвертая группа – вероучения, имеющие деструктивные положения и стремящиеся их применять.

По отношению к третьей и особенно четвертой группе религий принято использовать понятие «деструктивный культ» (синонимы – «тоталитарный культ», «тоталитарная секта»). В справочнике «Новые религиозные организации России деструктивного и оккультного характера» приводятся следующие особенности, указывающие на деструктивный характер культа [36, приложение 5].

1. Характер лидерства:

– претензии на «харизматическое» лидерство (провозглашение божественности или исключительных мудрости, могущества или духовности лидера (лидеров), требование беспрекословного согласия с властью и привилегией);

– характер подчинения руководству культа: даже если лидер (лидеры) производит(ят) серьезные изменения в религиозной идеологии, от последователей ожидают приспособления взглядов как демонстрации верности лидеру (лидерам);

– строгая обязанность подражать лидеру (лидерам);

– отсутствие сдержек и противовесов власти лидера (лидеров).

2. Характер и структура доктрины:

– наличие «внутренних» доктрин (только для использования внутри культа) и для внешнего окружения (только для других, чисто рекламные);

– внушение убеждения «цели оправдывают средства», и что приемлемо любое действие, способствующее достижению целей группы;

– верования культа рассматриваются как абсолютная истина, превосходящая авторитет мирского закона;

– внушение убеждения, что членство в культе дает доступ к особым силам и привилегиям.

3. Характер создания и поддержания членства в группе:

– активная и пассивная вербовка с использованием разнообразных видов обмана, среди которых: агитация, сбор средств при скрываемых целях, применение техник контроля сознания, использование «фасадных групп» (специальных «потемкинских деревень»);

– использование техник контроля сознания (провоцирование у личности эмоциональных пиков и спадов; создание ситуации отделения от семьи, друзей и общества; изменение в ценностях и замещение их культом как новой «семьей»; наличие фактов постепенных или резких личностных изменений, необъяснимых только самостоятельной активностью человека);

– разрыв связей с прошлым (семьей, друзьями, целями, интересами), изменения во временной ориентации (счастье обещается только через хорошее внешнее поведение, как оно навязывается группой);

– ограничение свободы выхода из культа с помощью внушения различных фобий (фобия на выход из культа, страх перед окружающим миром, боязнь сверхъестественных санкций за отступничество), а также изоляции (психологической, а иногда и физической) члена группы, желающего выйти из культа (в группе и от иного социального окружения).

К.В. Кислюк и О.Н. Кучер подразделяют нетрадиционные культы на следующие группы [26, раздел 9]:

– неохристианские объединения – связаны с верой в личность Иисуса Христа и авторитет Библии, но при этом отвергают или радикально переосмысливают многие христианские догматы;

– неоориенталистские культы – как правило, модернизированные варианты индуизма или буддизма;

– сайентологические направления – акцент на связи человека с космосом и космическим разумом, применение практик психоанализа;

– синтетические религии – объединяют элементы вероучения, культа и религиозной организации нескольких традиционных (исторических) религий;

– неоязыческие организации – возрождают языческие верования или в изначальном варианте, или путем «оязычивания» мировой религии;

– сатанистские группы – культ ориентирован на поклонение злу в образе демонов или сатаны.

6.2. НЕОХРИСТИАНСКИЕ И НЕООРИЕНТАЛИСТСКИЕ КУЛЬТЫ

К неохристианским культам относятся «Новоапостольская церковь», «Дети Бога», «Богородичный центр», «Церковь Тела Христова», «Церковь объединения» (муниты), «Церковь Иисуса Христа Святых последних дней» (мормоны), «Слово жизни» (Лайфспринг), «Свидетели Иеговы» и другие. Данные

культы признают Библию и авторитет личности Иисуса Христа, но в собственной интерпретации. В сравнении с традиционным христианством, акцентируется ожидание конца света (эсхатологизм), а лидер культа рассматривается как Божий посланник, передающий миру новое откровение.

Особенности неохристианских культов рассмотрим на примере религиозной организации «Свидетели Иеговы» (в популярном варианте – «иеговисты», от имени Иего́ва – личное имя ветхозаветного Бога). Организация создана в США в 1870 году как группа исследователей Библии, ее основатель – Чарльз Тейз Рассел (1852–1916). С 1931 года организация носит современное название.

Особенности вероучения:

- ожидание конца света (эсхатологизм);
- отрицание догмата о троичности Бога (антитринитаризм);
- отрицание догмата о богочеловеческой природе Иисуса Христа – он сотворен Богом наподобие ангелов (параллель с ересью арианства, осужденной в 325 году на I Никейском соборе);
- после крещения в реке Иордан Иисус становится Христом – пророком и помазанником (отрицание догмата о богочеловеческом характере Иисуса Христа);
- погиб как человек, прибитый к столбу (отрицание догмата об искупительной жертве Иисуса Христа через распятие на кресте).

Тема Второго Пришествия Христа – центральная в вероучении иеговистов. Согласно современному варианту вероучения, с 1914 года начинаются предсказанные в Библии «последние дни», для которых характерно невидимое присутствие Иисуса Христа в мире (аналог второго пришествия в христианстве). Окончательная победа Иисуса Христа произойдет в результате Армагеддона – решающей битвы Иисуса Христа и его ангелов с сатаной и его демонами. «Свидетели Иеговы» называли несколько дат Армагеддона (1914, 1925, 1975 год). В настоящее время считается, что финальное сражение отложено до момента, когда «Свидетели Иеговы» в результате проповеди предупредят все народы мира о конце света.

По отношению к спасению выделяется три категории людей:

- 144.000 избранных, или «помазанники» – воскреснут на небе как «духовные личности»; будут царствовать на небе с Иисусом Христом и управлять жизнью на Земле;
- остальные иеговисты (включая и постепенно воскрешаемых умерших) – будут жить на земле в мире и благоденствии;
- неверующие в Иегову – будут уничтожены в результате Армагеддона (души, ада и вечных мук не существует).

После Армагеддона наступает тысячелетнее царство Христа, когда произойдет постепенное воскрешение всех умерших иеговистов. В конце этого периода Земля станет раем. Затем, после искушения сатаны и окончательной победы над ним, обновленным миром и новым человечеством («великим множеством») будет править Иисус Христос.

Культ носит упрощенный характер. Практикуются еженедельные собрания, которые осуществляются или в специально выстроенных («Залы Царства»), или в арендованных помещениях. Главный праздник – Вечеря Господня (Воспоминание) – представляет собой соединение христианской Пасхи и таинства причащения, но с иудейскими элементами (пресный хлеб). Верующий должен активно распространять учение.

Церковная организация отсутствует. При Ч.Т. Расселе (до 1916 года) был демократический принцип управления (самоуправление каждой общины), а после – теократический (формально правит Руководящий совет, но он рассматривается как «верный и благоразумный раб» Иисуса Христа).

Роскомнадзор в 2010 году аннулирует разрешение на издание журналов иеговистов «Сторожевая башня» и «Пробудитесь!». В 2017 году организация признана в России экстремистской и ее деятельность запрещена.

К неоориенталистским культам относятся: «Международное общество сознания Кришны», йога, трансцендентальная медитация, Бахаи, дзэн-буддийские центры, АУМ Сенрикё (Алеф), последователи Шри Чинмоя.

Особенности данных культов рассмотрим на примере религиозной организации «Международное общество сознания Кришны» (кришнаизм).

Основатель – индийский проповедник Свами Прабхупада (1896–1977). Вероучение представляет собой вариант вишнуистского индуизма (гаудия-вайшнавизм), который возникает в Индии в XVI веке. Верховный бог – Кришна (восьмой аватар бога Вишну в индуизме); остальные боги, включая Иисуса Христа, его аватары (воплощения). Священная книга – «Бхагаватгита как она есть». Она представляет собой вольный перевод «Бхагаватгиты», шестой книги эпической поэмы «Махабхарата», с комментариями С. Прабхупады. Также признается авторитет книги «Бхагавата-пурана».

Согласно вероучению кришнаизма, человек духовен в своей основе и должен погрузиться в духовное состояние (бхакти-йога). Его основой является любовь к богу Кришне. Идеалом является монашеский образ жизни, но возможно и мирское существование, когда человек работает и вносит пожертвования в храм.

Культ включает в себя: медитирование; произнесение маха-мантры (великой мантры) «Харе Кришна» 1728 раз в сутки; омовение 2–3 раза в день; соблюдение вегетарианской диеты. Существует религиозный запрет на употребление наркотиков и алкоголя, а также табака, кофе и чая. Местом богослужения является храм.

Религиозная организация носит децентрализованный характер: каждый храм административно самостоятелен. Деятельность кришнаитских организаций координируется на региональном, зональном и национальном уровнях. Административный центр кришнаизма находится в Индии (город Маяпур в Западной Бенгалии). В России кришнаизм легально существует с 1988 года.

6.3. САТАНИСТСКИЕ КУЛЬТЫ. ДОКТРИНА САТАНИЗМА

Исторический сатанизм связан с демонологическими представлениями древней Месопотамии. Современный сатанизм представляет собой адаптацию древних верований и культов к мировоззрению и образу жизни европейцев. Основателями современного сатанизма являются:

- Алистер Кроули (1875–1947) – автор ряда книг, создатель многих сатанинских обрядов и нескольких организаций, по образцу которых строятся современные группы и секты данного направления;

- Энтони Шандор ла Вей (1930–1997) – основал «Церковь Сатаны», автор книг «Библия Сатаны» (1968), «Книга сатанистских ритуалов»;

- Абдул Альхазаред («Сумасшедший Араб») – вымышленный автор книги «Некрономикон», популярной среди сатанистов подросткового возраста. Ее реальным автором является американский писатель Г.Ф. Лавкрафт (1890–1937).

Вероучение сатанизма основано на ряде положений:

- сатана – самое могущественное божество;
- ада,рая и жизни после смерти не существует;
- жизнь есть насилие (или борьба, бескомпромиссная конкуренция);
- человек должен следовать своим желаниям, включая и низменные;
- общественные законы следует или нарушать, или относиться к ним с безразличием;
- символы и артефакты традиционных религий следует по возможности осквернять;
- подлинная радость – месть собственным врагам.

Култ сатанизма представляет собой поклонение и мистическое общение с источниками зла (Сатана, демоны, бесы, суккубы и инкубы). Основу культа составляет принесение жертвы. При этом важна не сама смерть живого существа, а его предсмертные муки.

Наиболее известный ритуал – «черная месса», которая представляет собой пародию на католическую литургию. Время ее совершения – ночью (от полуночи до четырех утра) в полнолуние и по сатанинским праздникам (Вальпургиева ночь – ночь на 1 мая; ночь цветения папоротника – ночь на 6 июля; Хэллоуин – ночь на 1 ноября). В начале «мессы» совершается «вход» продолжительностью около 40 минут, а потом – словесное восхваление сатаны (принято считать, что сатанисты слишком гордые, чтобы поклоняться кому-нибудь). Второй этап – жертвоприношение. В качестве жертвы выбирается голубь, петух, кролик, баран, иногда – кошка. После ритуального убийства жертва отдается на «всесожжение» (кровь собирают в чашу и пьют как причастие). Затем у всех присутствующих собирают в чашу примерно по 2 мл крови, разбавляют и также пьют как причастие. Остатками крови окропляют пентаграммы – символы сатанизма. На третьем этапе «черной мессы» принимают новых членов, которые публично отрекаются от христианства и клянутся в верности сатане. Завершает ритуал чтение молитвы «Отче наш» задом наперед.

Сатанистские организации являются наиболее опасными и деструктивными религиозными организациями. Они могут сотрудничать с неонацистскими, националистическими, экстремистскими и преступными организациями и сообществами. Сатанистские организации нередко занимаются наркоторговлей, продажей оружия, органов для трансплантации, организацией занятия проституцией. Среди преступлений, совершаемых сатанистами индивидуально, следует назвать хулиганство, вандализм, надругательство над телами умерших и их захоронениями.

Основу сатанистских организаций составляют подростки и молодежь, которых привлекает свобода от общественных запретов и ограничений, а также обещание успеха и богатства в результате магических практик. Встречаются образованные творческие люди (или интеллектуалы) средних лет, стремящиеся к свободе творческого поиска и раскрепощенности образа жизни, а также личности с психопатологическими наклонностями, которые получают идеологическое «обоснование» своих темных наклонностей.

Наиболее известными сатанистскими организациями России являются: «Российская церковь сатаны» (на основе книг Ш. Ла Вей); «Московская церковь сатаны» («Южный крест»); «Черный ангел» (существует с 1970-х годов), «Общество сатаны» (с 1989 года, на основе «Черной Библии»).

6.4. ОККУЛЬТНЫЕ И ЯЗЫЧЕСКИЕ КУЛЬТЫ

Оккультизм (эзотерика) – знание, открытое для избранных и скрытое от остальных. Язычеством традиционно называют мифологию, верования и культовые практики различных народов до обращения в мировые религии. По отношению к нетрадиционным культам более правильно говорить о неоязычестве (возрождение и(или) модернизация традиционных языческих верований и культовых практик). Язычество, как правило, носит националистическую окраску.

Примерами религиозных организаций оккультной или языческой направленности являются: «Белое братство», «Церковь последнего завета» (последователи Виссариона), группы последователей Карлоса Кастанеды, «Внутренний круг» последователей П. Иванова, родноверие (славянское неоязычество).

Особенности религиозных организаций данного типа рассмотрим на примере организации «Церковь последнего завета» (виссарионовцы, виссариониты). Основатель – С.А. Тороп (род. 1961), который начал свой духовный путь в 1991 году с кружка уфологов. Первая община под его руководством зарегистрирована в 1994 году в Красноярском крае как эконоосферное поселение Тиберкуль («город Солнца», «Обитель рассвета»). С сентября 1995 года организация существует под современным названием.

Вероучение имеет два источника: Священное писание (Библия) и «Последний завет», написанный Виссарионом (содержит 61 заповедь и религиозно-этические наставления). Вероучение синкретически сочетает представления восточных религий (учение о реинкарнации), славянского неоязычества,

эзотерических учений (Д.Л. Андреева, Е.П. Блаватской, Н. и Е. Рерихов) и умозаключения Виссариона.

Вероучение опирается на три фундаментальных положения:

1) существует множество (миллионы) миров, каждый из которых развивается «по пути полного расцвета разума»;

2) существует первотворец миров (Абсолют), а также творцы конкретных миров и форм духовной материи;

3) учение о грядущем конце света: наш мир – угроза другим мирам и в идеале его необходимо уничтожить по причине его духовного падения.

С 1961 года – года рождения Виссариона – наступает «Эпоха рассвета». Шансом на спасение нашего мира является «единая семья» последователей Виссариона, которые должны развить свои ум и тело настолько, чтобы доказать право нашего мира на существование.

Христианство есть не богооткровенная истина, а «часть Единой Истины», восстановленной в «Последнем завете». Современная эпоха представляет собой переход от Царства Силы к Царству Души. России уготована миссия спасения человечества.

Култ представляет собой сочетание таинств христианства (крещение и венчание) с собственными обрядами (таинство благословения как получение от Отца Небесного разрешения на благие дела). В среду и воскресенье проводится литургия, созданная по православному образцу. Наиболее почитаемый обряд – еженедельный священный круг, во время которого верующие соединяют руки как в хороводе. Обряд символизирует единение с Богом и готовность очистить землю от нравственной и мыслительной грязи. В 16-30 по московскому времени осуществляется обряд слияния с Учителем, в рамках которого мысленно воспроизводится образ Виссариона и осуществляется общение с ним. В религии есть пищевые запреты (практикуют строгое вегетарианство, которое позднее смягчено под давлением общественности). По причине двукратного преобладания женщин в общине разрешено двоеженство (но по инициативе женщины).

Религиозная организация. Глава церкви – С.А. Тороп (Виссарион), называющий себя «Христом» и «Сыном Божиим». У него есть несколько помощников. За время существования религиозной организации ее центры и общины созданы во многих городах России, в ряде стран СНГ (Украина, Беларусь, Молдова, Латвия, Казахстан), Европы (Болгария, Германия) и в США. Местные общины возглавляют харизматические лидеры, материально-финансовые вопросы на местах решает Церковный совет. Каждый последователь организации платит «десятину» на счет церкви.

В сентябре 2020 года Виссарион и два его помощника задержаны в связи с незаконной деятельностью организации и по подозрению в осуществлении психологического насилия над людьми.

ВОПРОСЫ ДЛЯ САМОСТОЯТЕЛЬНОЙ РАБОТЫ

1. Какие особенности характерны для нетрадиционных культов?
2. Перечислите особенности культа, указывающие на его деструктивный характер.
3. Охарактеризуйте особенности вероучения «Свидетелей Иеговы». В чем их отличия от христианства?
4. Каковы особенности культа кришнаизма?
5. Перечислите основные положения вероучения сатанизма. Почему сатанизм принято относить к наиболее деструктивным культам?
6. Почему «Церковь последнего завета» не является неохристианским религиозным объединением? Ответ обоснуйте.

РАЗДЕЛ 7. ВЕРОТЕРПИМОСТЬ И СВОБОДА СОВЕСТИ В РОССИЙСКОМ ОБЩЕСТВЕ, ПРАВО И ГОСУДАРСТВО

7.1. Понятие секуляризации. История свободомыслия. Современные теории секуляризации.

7.2. Свобода совести, ее правовые основы в Российской Федерации.

7.3. Религия и государство, проблема соотношения. Особенности Российской Федерации.

7.1. ПОНЯТИЕ СЕКУЛЯРИЗАЦИИ. ИСТОРИЯ СВОБОДОМЫСЛИЯ. СОВРЕМЕННЫЕ ТЕОРИИ СЕКУЛЯРИЗАЦИИ

Секуляризация в широком понимании представляет собой падение в обществе авторитета церкви и церковной идеологии. В историческом контексте данное понятие используется для описания передачи государству церковных земель. С секуляризацией как вариантом изменения отношений в системе «религия – общество» связан модернизм (изменения в самой религии как ответ на изменение положения церкви в обществе).

Наряду с религиозным мировоззрением в истории развивались альтернативные мировоззренческие представления, которые отстаивают право разума на самостоятельное постижение природы, общества и человека. Данные представления обозначают понятием «свободомыслие».

Р.Р. Фазлеева выделяет следующие исторические варианты свободомыслия [55, с. 7–13].

1. Богоборчество – протест против Бога (богов) из-за несправедливости, отчаяния и горя (греческий Прометей, ветхозаветный Иаков).

2. Скептицизм – сомнение в истинности религии или ее отдельных положений (Э. Роттердамский, М. Монтень, П. Бейль).

3. Антиклерикализм – критика церкви как социального института, ее права на верховенство в общественной жизни (движение Реформации, Ф. Вольтер, О. фон Бисмарк).

4. Индифферентизм – безразличие, равнодушие к религии и ее вопросам (Афины времен Перикла; творчество Дж. Боккачо).

5. Нигилизм – отрицание, ниспровержение религии и религиозных ценностей (Ф. Ницше, М. Штирнер).

6. Натурализм – признание существования лишь природы и естественных законов; особой духовной реальности не существует (К. Саган, П. Ламонт).

7. Пантеизм – сближение личностного Бога и мира, их единство (Н. Кузанский, Дж. Бруно, Б. Спиноза).

8. Деизм – неличностный бог-творец выступает как источник первичного импульса развития («божественный первотолчок») и далее не вмешивается в

развитие мира по естественным законам (Ф. Вольтер, Ж.-Ж. Руссо, М.В. Ломоносов, А.Н. Радищев).

9. Атеизм – отрицание существования Бога и высших сотворенных существ (Л. Фейербах, К. Маркс, Ф. Энгельс, Б. Рассел, Э. Фромм).

10. Светский гуманизм – человек, его достоинства и права признаются высшей ценностью (Дж. Хаксли, П. Курц, В.А. Кувакин, В.Д. Жукоцкий).

Свободомыслие связано с религиозным инакомыслием (еретическим мировоззрением). Однако не всякое проявление свободомыслия одновременно является и вариантом религиозного инакомыслия.

Краткая история свободомыслия. Свободомыслие в форме богоборчества характерно для самых ранних этапов развития национальных религий (греческий Прометей, ветхозаветный Иаков). С развитием образования, городской культуры и городского образа жизни формируются скептицизм и индифферентизм. Всплеск свободомыслия в Европе наступает в период Возрождения, когда формируются пантеизм и религиозный гуманизм. Последний отличается от светского признанием существования Бога, но рассматривает человека как равного Богу по своему творческому потенциалу, при этом обладающего смертностью («человек есть смертный Бог»). Однако проявления свободомыслия данного исторического периода мирно сосуществуют с религиозными представлениями.

В связи с началом религиозной Реформации начинается секуляризация (отчуждение) земельной собственности церкви в пользу государства и нецерковных феодалов (Англия, Германия). Религиозные войны XVI–XVII веков завершаются Вестфальским миром 1648 года, по которому признается, что принятие веры является личным выбором человека, в который государство не вмешивается. В эпоху Просвещения получают развитие такие формы свободомыслия, как деизм, антиклерикализм и атеизм. Наибольшего развития названные формы получают во Франции в период, предшествовавший буржуазной революции 1789 года. Атеизм оказывает влияние на марксизм, который является одним из наиболее последовательных противников религии в XIX–XXI вв.

Новый этап в секуляризации общественного сознания связан с формированием капиталистической экономики (с 1840-х годов) и прогрессом естествознания после создания эволюционной теории Ч. Дарвина (1859 год). Помимо становления марксизма и натуралистических представлений, выносящих Бога за скобки мировоззренческих построений, в этот период формируется нигилизм как наиболее радикальный вариант критики религии, религиозных ценностей и религиозного образа жизни (Ф. Ницше, М. Штирнер). Интересно отметить, что и развитие современного сатанизма также начинается в этот период.

XX и начало XXI веков ознаменовались не только дальнейшим развитием натурализма и нигилизма, но и светского гуманизма. С начала XXI века начинается некоторое оживление религиозной жизни. По оценке известного немецкого философа Ю. Хабермаса, в настоящее время формируется «постсекулярное состояние общества», которое заботится «... о продолжении существования религиозных сообществ в беспрестанно секуляризирующемся окружении» [57, с. 120]. Но ответа на вопросы о том, сменится ли секуляризация новым

возрождением религии, а также о масштабе данного возрождения, в современной культуре пока нет.

Свободомыслие не следует рассматривать только как благо или исключительно как зло. Р.Р. Фазлеева выделяет несколько критериев благотворности проявлений свободомыслия:

- гуманистическая направленность;
- духовное раскрепощение человека;
- содействие возрастанию творческой активности человека;
- развитие способности критического осмысления действительности;
- преодоление авторитаризма и догматизма;
- содействие нравственному совершенствованию человека и общества [55, с. 14].

Современные теории секуляризации. Современная наука признает факт секуляризации и ее большое значение для современного общества. Однако оценки значимости данного явления различаются. Одни авторы признают необратимый характер секуляризации и сокращения сферы влияния религии на общество. Другие пишут о видоизменении религии и появлении ее новых форм. По мнению американского социолога Т. Парсонса, современный человек живет в социальной системе, испытавшей влияние христианских идей. Религия как духовный стержень общественной жизни становится «невидимой религией». Упадок религиозной жизни в ее традиционном понимании может породить новые формы религии и религиозности, более отвечающие потребностям современного человека.

7.2. СВОБОДА СОВЕСТИ, ЕЕ ПРАВОВЫЕ ОСНОВЫ В РОССИЙСКОЙ ФЕДЕРАЦИИ

Секуляризация как общественное явление неотделима от свободы совести. В общем виде свобода совести представляет собой естественное право человека формировать собственные убеждения, ценности и приоритеты. Исторически понятие «свобода совести» возникает как синоним понятия «веротерпимость». Однако позднее его содержание постепенно распространяется на вне-религиозные сферы и в настоящее время относится к мировоззрению в целом.

В рамках теории государства и права понятие «свобода совести» рассматривается в двух смыслах:

- свобода совести в объективном смысле – система юридических норм о свободе совести определенного исторического периода в конкретной стране;
- свобода совести в субъективном смысле – права и возможности субъектов в рамках систем «человек – религия» или «религиозное объединение – государство», вытекающих из системы юридических норм и зависящих от воли и усмотрения субъектов.

А.А. Мамедзаде выделяет в содержании понятия «свобода совести» пять взаимосвязанных элементов:

- право на выбор мировоззренческих убеждений в целом;
- право исповедовать религию;
- право не исповедовать религию;
- право пропаганды религии или атеизма;
- право менять религию [32].

Понятие «свобода совести» связано с понятием «свобода вероисповедания». В контексте религии они практически тождественны. Однако свобода совести предполагает право и возможность формировать собственные убеждения, ценности и приоритеты и в сферах, которые не связаны с религией.

Право на свободу совести и свободу вероисповедания закреплены в ст. 28 Конституции (Основного закона) Российской Федерации: «каждому гарантируется свобода совести, свобода вероисповедания, включая право исповедовать индивидуально или совместно с другими религию или не исповедовать никакой, свободно выбирать, иметь и распространять религиозные и иные убеждения и действовать в соответствии с ними» [1].

Контекст реализации права на свободу совести и свободу вероисповедания определяется взаимоотношениями религии (религиозных организаций) с государством (ст. 14 Конституции): «1. Российская Федерация – светское государство. Никакая религия не может устанавливаться в качестве государственной или обязательной.

2. Религиозные объединения отделены от государства и равны перед законом» [1].

П. 2 ст. 67 рассматривает веру в Бога как часть культурной традиции страны [1].

Поскольку свобода совести является одним из прав человека, на нее распространяются основные положения о значении данных прав в правовой системе общества. Ст. 2 Конституции страны гласит: «человек, его права и свободы являются высшей ценностью. Признание, соблюдение и защита прав и свобод человека – обязанность государства» [1]. Согласно ч. 4 ст. 17 Конституции Российской Федерации, «основные права и свободы человека неотчуждаемы и принадлежат каждому от рождения» [1].

Ч. 2 ст. 19 Конституции предусматривает государственные гарантии равенства прав и свобод граждан: «государство гарантирует равенство прав и свобод гражданина независимо от отношения к религии, убеждений, принадлежности к общественным объединениям, а также других обстоятельств» [1]. В частности, ст. 56 Конституции предусматривает, что право на свободу совести действует и в условиях чрезвычайного положения [1]. Согласно п. 2 ст. 29 Конституции, «не допускаются пропаганда или агитация, возбуждающие социальную, расовую, национальную или религиозную ненависть и вражду. Запрещается пропаганда социального, расового, национального, религиозного или языкового превосходства» [1].

Право на свободу совести и свободу вероисповедания конкретизировано в Федеральном законе от 26.09.1997 № 125-ФЗ (ред. от 02.12.2019) «О свободе совести и о религиозных объединениях».

П. 1. данного закона гарантирует данное право для граждан, а также иностранных граждан и лиц без гражданства. Конкретный список прав включает в себя: «...право исповедовать индивидуально или совместно с другими любую религию или не исповедовать никакой, совершать богослужения, другие религиозные обряды и церемонии, осуществлять обучение религии и религиозное воспитание, свободно выбирать и менять, иметь и распространять религиозные и иные убеждения и действовать в соответствии с ними, в том числе создавая религиозные объединения»).

Ограничение данного права осуществляется «...федеральным законом только в той мере, в какой это необходимо в целях защиты основ конституционного строя, нравственности, здоровья, прав и законных интересов человека и гражданина, обеспечения обороны страны и безопасности государства» (п. 2).

Запрещается дискриминация человека в зависимости от отношения к религии (п. 3).

П. 4 анализируемого закона закрепляет равенство перед законом вне зависимости от отношения к религии и религиозной принадлежности и «...во всех областях гражданской, политической, экономической, социальной и культурной жизни ...». В частности, данный пункт предусматривает право на альтернативную гражданскую службу, если несение военной службы противоречит убеждениям или вероисповеданию конкретного человека.

В п. 5 закреплен запрет принуждения в религиозных вопросах и вовлечения малолетних в религиозные организации: право не сообщать об отношении к религии, не подвергаться принуждению в вопросах «...отношения к религии, к исповеданию или отказу от исповедания религии, к участию или неучастию в богослужениях, других религиозных обрядах и церемониях, в деятельности религиозных объединений, в обучении религии».

П. 6 предусматривает наказание за воспрепятствование осуществлению права на свободу совести и свободу вероисповедания. Кроме того, «проведение публичных мероприятий, размещение текстов и изображений, оскорбляющих религиозные чувства граждан, вблизи объектов религиозного почитания запрещаются».

Наконец, закон защищает тайну исповеди и право священника не давать показания «...по обстоятельствам, которые стали известны ему из исповеди» (ст. 7).

7.3. РЕЛИГИЯ И ГОСУДАРСТВО, ПРОБЛЕМА СООТНОШЕНИЯ. ОСОБЕННОСТИ РОССИЙСКОЙ ФЕДЕРАЦИИ

Понимание свободы совести и свободы вероисповедания определяется типом (моделью) взаимоотношений государства и религиозных объединений, предусмотренных законодательством конкретной страны. Существует четыре типа взаимоотношений государства и религиозных объединений:

1) светское государство – полное разделение полномочий государства и церкви; ни государство, ни церковь не вмешиваются в дела друг друга (США, Мексика, Турция, Сирия, Франция, Россия и страны СНГ);

2) клерикальное государство – одна из религий признается государственной, получает поддержку и выполняет ряд юридических функций (обычно в сфере брачно-семейных и имущественных отношений) (Великобритания, Норвегия, Испания, Япония, Египет, Малайзия);

3) теократическое государство – церковная иерархия становится государственным аппаратом, а первосвященник – его главой (Ватикан, Иран, Тибет (до 1959 года);

4) атеистическое государство – религия запрещена или находится под жестким контролем государства; активно пропагандируется атеизм (Албания (1976–1988). Признаками атеистического государства обладал и СССР, особенно до 1943 года.

В первых трех типах взаимоотношений церкви и государства происходит возрастание значения религии вплоть до слияния церкви и государства в теократическом государстве. Атеистическое же государство категорически отрицает значение или даже существование религии.

В рамках базовых типов взаимоотношений государства и религиозных объединений исследователи выделяют подтипы. К примеру, среди клерикальных государств возможно выделить два варианта взаимоотношений государства и религиозных объединений.

Первый вариант – патронируемая государством церковь (Аргентина, Боливия, Коста-Рика) – характеризуется следующими признаками:

- назначение епископов из числа кандидатур, предлагаемых церковью;
- религиозные объединения являются юридическими лицами с правом создания предприятий;
- на работников данных предприятий распространяется законодательство о труде и страховании.

Второй вариант – государственная церковь (Великобритания, Греция, Норвегия, Египет, Марокко, Иордания) – имеет следующие характеристики:

- закрепление в Конституции или законодательстве страны положения о государственной церкви;
- глава государства одновременно является и главой церкви;
- обязательная принадлежность церкви некоторых должностных лиц;
- церковное право является частью права страны;

– государство регулирует вопросы внутренней структуры и управления церковью.

Особым вариантом взаимоотношений государства и религиозных объединений является конкордатная форма (Германия, Чехия, Италия, Испания, Польша, Сенегал, Новая Зеландия): при формальном равенстве религий государство заключает соглашение с наиболее влиятельной из них (конкордат), в котором фиксируются права и привилегии избранной религии (как правило, речь идет о различных формах государственной поддержки).

Также существуют переходные варианты. В первом случае происходит смена модели взаимоотношений религиозных объединений и государства (например, отказ Швеции от модели государственной церкви в 2000 году). Во втором случае взаимоотношения религиозных объединений и государства не определены достаточно четко (например, в Канаде существует неофициальное разделение церкви и государства, но без отрицания существующих связей религиозных принципов с общественной жизнью).

Российская Федерация является светским государством. Вместе с тем, в преамбуле Федерального закона от 26.09.1997 № 125-ФЗ (ред. от 02.12.2019) «О свободе совести и о религиозных объединениях» отмечается, что православное христианство, ислам, иудаизм и буддизм составляют «...неотъемлемую часть исторического наследия народов России...» [5]. Согласно ст. 3.1. Федерального закона от 25.07.2002 № 114-ФЗ «О противодействии экстремистской деятельности», содержание и отдельные цитаты священных текстов этих религий (Библия, Коран, Танах и Ганджур соответственно) не могут быть признаны экстремистскими материалами [6]. Названные обстоятельства не отменяют светского характера российского государства, но позволяют говорить о его специфике.

ВОПРОСЫ ДЛЯ САМОСТОЯТЕЛЬНОЙ РАБОТЫ

1. Перечислите основные исторические варианты свободомыслия и наиболее известных его представителей (или периоды распространения).
2. Всегда ли свободомыслие является злом? Ответ обоснуйте.
3. Назовите основные статьи Конституции Российской Федерации, регламентирующие отношения религиозных объединений и государства.
4. Какой федеральный закон регламентирует отношения религиозных объединений и государства? Каковы его основные нормы?
5. Перечислите основные типы взаимоотношений религиозных объединений и государства и страны, относящиеся к ним.
6. Какие два варианта клерикальных государств Вам известны? Назовите страны, относящиеся к каждому типу.

РАЗДЕЛ 8. РЕЛИГИОЗНЫЙ ЭКСТРЕМИЗМ: СУЩНОСТЬ, ВИДЫ И ПРИЧИНЫ ВОЗНИКНОВЕНИЯ

- 8.1. Сущность религиозного экстремизма.
- 8.2. Виды и формы религиозного экстремизма.
- 8.3. Причины возникновения религиозного экстремизма.

8.1. СУЩНОСТЬ РЕЛИГИОЗНОГО ЭКСТРЕМИЗМА

В общем виде под экстремизмом (лат. *extremus* – крайний) понимается приверженность крайним взглядам и мерам.

Во времена Гражданской войны в США 1861–1865 гг. «экстремистами» называли наиболее стойких сторонников рабовладельческих идей среди армии «южан». Термин «экстремизм» для обозначения проявления воли крайних политических сил впервые употребляет государственный секретарь США Д. Уэбстер в 1850 году. В 1870-х гг. французские журналисты использовали термины «экстремизм» и «радикализм» как синонимы. Термин «экстремизм» до 1950-х годов употребляется реже термина «радикализм». Ситуация меняется после выхода в свет ряда исследований американских политологов, в которых экстремизм рассматривается как крайняя форма радикализма, которая отрицает демократию и либеральные свободы и ведет общество к тоталитаризму [45; 48, с. 25].

В общем виде религиозный экстремизм представляет собой «...крайние действия религиозных элементов в политической жизни» [56, с. 6].

Хотя подобные действия регулярно встречаются в истории общественной жизни (сиккарии в Палестине I в. н.э., ассасины на Ближнем Востоке XI–XIII вв.), однако религиозный экстремизм формируется только в индустриальном обществе.

Возможно выделить четыре фактора формирования религиозного экстремизма в индустриальном обществе второй половины XIX века:

- секуляризация общественного сознания – религия теряет статус основополагающей отрасли культуры;
- десакрализация власти – власть в демократических государствах теряет статус священной, а религиозными экстремистами признается «безбожной»;
- инверсия насилия – появление компактного и эффективного оружия (бомба и многозарядный пистолет), позволяющего преодолеть монополию власти на насилие;
- ограниченная поддержка религиозного экстремизма – его субъектами становятся отдельные «ревнителю веры» или их малые группы.

По отношению к доиндустриальному обществу правомерно использовать термин «крайние действия религиозных элементов в политической жизни».

Главная цель религиозного экстремизма – добиться ведущего положения собственной религии и подавить иные конфессии путем принуждения их к собственной системе религиозных представлений. Социально-политическим идеалом религиозных экстремистов являются:

- религиозное государство, в котором светское законодательство будет заменено обязательными для всех религиозными нормами;
- теократическое государство, в котором не только право будет религиозным, но и вся государственная власть будет принадлежать религиозным иерархам и духовным авторитетам.

Для понимания сущности религиозного экстремизма необходимо отделить его от связанных явлений, которые не всегда являются проявлениями религиозного экстремизма.

1. Нарушение законодательства о свободе совести и о религиозных объединениях конкретного государства, поскольку мотивы данного нарушения могут быть разными (например, незнание закона или его неверное толкование).

2. Религиозный фанатизм, который может носить исключительно религиозный характер и не затрагивать политическую сферу. Принципиальным моментом для понимания сущности религиозного экстремизма является наличие связки «крайние действия – политика»: самые крайние самоограничения как инструмент религиозно-этического самосовершенствования не являются религиозным экстремизмом.

3. Религиозное сектантство. Его представители могут быть убеждены в исключительности собственной веры и замыкаться от мира внутри религиозной общины, но при этом не участвовать в антиобщественной деятельности.

4. Национализм, который хотя и прибегает к крайним мерам в политической сфере, но не всегда сопряжен с религией.

Отнесение всех нарушителей религиозного законодательства, религиозных фанатиков и сектантов, а также националистов к религиозному экстремизму является необоснованным. Хотя следует понимать, что вышеперечисленные категории людей потенциально могут быть причастны к религиозному экстремизму, что становится очевидным на основе фактов.

Также является заблуждением отождествление религиозного экстремизма с конкретной религией, которая известна своими действиями в мире или в конкретном регионе планеты. Объективный анализ показывает, что представителей религиозного экстремизма можно встретить во всех религиях. Это объясняется тем, что возможность экстремистского прочтения собственного вероучения и культовой практики потенциально существует для любой религии.

Исследователи выделяют четыре измерения существования религиозного экстремизма:

- состояние сознания (общественного и реже – индивидуального);
- идеология, основанная на религиозной доктрине;
- совокупность действий по реализации религиозных доктрин;
- религиозная организация, подпадающая под определение «экстремистская организация».

Признаками религиозного экстремизма являются [43, с. 5–6]:

- 1) фанатичные нетерпимость и жесткость, которые заставляют человека слепо следовать исключительно своим собственным мнению и предрассудкам и не позволяют экстремисту принимать во внимание интересы окружающих людей;
- 2) показная и постоянная чрезмерность в религиозном поведении и тенденция заставить других поступать так же;
- 3) отказ от следования общепризнанным нормам морали и права, ведущий к неуместности и несвоевременности применения религиозных предписаний;
- 4) грубая и резкая манера общения с людьми, жесткий и категоричный подход;
- 5) идеологическое содержание в виде приверженности к крайним мерам в религиозной и иных сферах общественной жизни;
- 6) общественная опасность, которая выражается в причинении существенного вреда основам конституционного строя или конституционным основам межличностных отношений либо в создании угрозы причинения такого вреда;
- 7) деятельный характер, выражающийся, как правило, в незаконных и наносящих вред обществу способах и формах выражения протеста против установленного порядка в той или иной сфере социальных отношений.

8.2. ВИДЫ И ФОРМЫ РЕЛИГИОЗНОГО ЭКСТРЕМИЗМА

Религиозный экстремизм, в зависимости от степени влияния на него религиозных факторов, может представлять собой:

- религиозно-мотивированную деятельность – религиозная идеология играют решающую роль;
- религиозно-камуфлированную деятельность – религиозная идеология лишь маскирует решение иных задач (например, псевдоисламские экстремисты, исполняющие задачи спецслужб Запада, формально полученные от единоверцев).

Ю.И. Авдеев (2001) выделяет основные виды экстремистской деятельности [34, с. 17–18], которые применимы и к религиозному экстремизму:

- организационная экстремистская деятельность;
- терроризм;
- открытое нелегитимное насилие;
- осуществление открытого политического силового давления на противостоящую сторону;
- информационно-пропагандистская деятельность открытого и скрытого характера.

Возможно разделение религиозного экстремизма по конфессиональному признаку:

- православный (черносотенные организации Российской империи);
- католический (организация «Opus Dei» – «Дела Божьи»);

- протестантский («Арийская республиканская армия» (США));
- исламский («исламский фундаментализм» аятоллы Хомейни в Иране);
- буддистский (организация «969»);
- иудаистский («Ках», организация Gush Emunim);
- индуистский («Шивсена», или «Армия Шивы»);
- сикхистский («Силы Халистана», «Халистанский освободительный фронт»).

М.И. Безбородов выделяет следующие формы религиозного экстремизма (по объекту воздействия):

- внутриконфессиональный – направлен на глубокую деформацию конфессии;
- иноконфессиональный – направлен на устранение других конфессий;
- личностно-ориентированный – направлен на деструктивную трансформацию личности;
- этнорелигиозный – направлен на преобразование этноса;
- религиозно-политический – направлен на изменение политической системы;
- социальный – направлен на изменение социально-экономической системы.

Ряд исследователей выделяют в качестве разновидности религиозного экстремизма религиозно-политический экстремизм, для которого характерно преследование политических целей. По мнению данных авторов, названное обстоятельство отличает его от собственно религиозного экстремизма, для которого подобная связь не характерна.

Еще один вид религиозного экстремизма, выделяемый в современной науке, – криминальный религиозный экстремизм. Он не связан с физическим насилием или угрозой его совершения. Спецификой данного вида экстремизма является осуществление психического насилия над личностью с целью подавления свободы ее духовного самоопределения и самоидентификации ради навязывания – против или помимо воли – альтернативных или несвойственных менталитету конкретной личности религиозных идей и ценностей.

Важным элементом криминального религиозного экстремизма выступает его организационная составляющая. Это могут быть либо специально созданные подпольные организации, либо извращенно функционирующие легальные организационные формы (образовательные организации, образовательные центры при храмах и т.п.), злоупотребляющие легальными средствами реализации прав и свобод человека и гражданина, в том числе свободы совести и вероисповедания.

8.3. ПРИЧИНЫ ВОЗНИКНОВЕНИЯ РЕЛИГИОЗНОГО ЭКСТРЕМИЗМА

Причины возникновения религиозного экстремизма возможно разделить на две группы: объективные и субъективные.

I. Объективные причины.

1. Секуляризация общественного сознания. Она порождает кризис религии, который пытаются преодолеть нерелигиозными путями. Непонимание объективного характера процесса секуляризации формирует негативные оценки социальных и экономических реалий современного общества и желание «исправить» «погрязшее во грехах общество» радикальными методами.

2. Социально-экономическое неравенство, которое существует в двух вариантах:

- в глобальном масштабе – порождает несогласие с существующей моделью глобальной экономики и стремление к организованному протесту, которое может облекаться в религиозные формы;

- в национальном масштабе – в связи с падением жизненного уровня значительной части населения.

3. Внутриполитические конфликты – подавление внутри конкретной страны инакомыслия и деятельности оппозиции.

II. Субъективные причины.

1. Усилия конкретных проповедников могут создавать экстремистские интерпретации религиозной идеологии традиционных религий. К примеру, содержательными элементами различных религий, потенциально пригодных для экстремистской интерпретации, являются:

- демонологические представления (образы сатаны (антихриста), шайтана, демонов или бесов);

- эсхатологизм (учение о конце света);

- мессианство (ожидание божественного спасителя);

- харизматические представления (проповедники, религиозные пророки и духовные лица наделены особым божественным даром – харизмой);

- фундаментализм – стремление вернуться к изначальной, «чистой» вере, свободной от всех поздних интерпретаций;

- буквальная трактовка священных текстов и иных религиозных источников, не допускающая иных интерпретаций;

- понимание истории как места борьбы сил света с силами тьмы;

- теократические представления (светская власть должна принадлежать религиозным иерархам и духовным авторитетам).

2. Религиозная маргинализация человека в современном обществе. Значительное большинство представителей конкретной религии являются лишь культуральными ее представителями, принадлежащими к ней по традиции. Данный человек, даже проживая в своем религиозно-культурном ареале, может подпасть под влияние экстремистки интерпретированной идеологии «своей» религии. При переезде в другую страну, особенно относящуюся к иному рели-

гиозно-культурному ареалу, влияние религиозной маргинализации и восприимчивость к экстремистской идеологии может усиливаться.

К примеру, граждане республик Средней Азии (Казахстан, Таджикистан, Кыргызстан, Туркмения и Узбекистан) чаще всего вербовались в «Исламское государство» с территории России, чем с территорий своего государства. И действительно, к возможной для конкретного гражданина этих стран религиозной маргинализации прибавляется маргинализация социальная и экономическая в чужой для них стране.

Аналогичные закономерности характерны и для граждан России. К примеру, целевой аудиторией вербовщиков «Исламского государства» являются три категории россиян:

- молодежь 16–20 лет, которая ищет романтики, приключений и возможности проявить себя в трудном и опасном деле;
- мужчины 25–30 лет, которые не имеют стабильной работы и недовольны существующими социально-экономическими реалиями;
- одинокие женщины в возрасте 35 лет, которые мечтают создать семью и родить ребенка.

ВОПРОСЫ ДЛЯ САМОСТОЯТЕЛЬНОЙ РАБОТЫ

1. Что такое религиозный экстремизм?
2. Какие явления связаны с религиозным экстремизмом, но не относятся к нему в полной мере?
3. Какие четыре измерения существования религиозного экстремизма Вам известны?
4. Назовите известные Вам основания для выделения видов и форм религиозного экстремизма?
5. Назовите известные Вам причины возникновения религиозного экстремизма. В какие две группы они объединяются?
6. В чем сущность криминального религиозного экстремизма? Почему данный вид религиозного экстремизма особенно опасен?

РАЗДЕЛ 9. РЕЛИГИОЗНЫЙ ЭКСТРЕМИЗМ В СОВРЕМЕННОМ МИРЕ: ИСТОРИЯ, РАСПРОСТРАНЕНИЕ И ПОДХОДЫ К ПРОТИВОДЕЙСТВИЮ

9.1. История религиозного экстремизма.

9.2. Распространение религиозного экстремизма в современном мире.

9.3. Методы противодействия религиозному экстремизму.

9.1. ИСТОРИЯ РЕЛИГИОЗНОГО ЭКСТРЕМИЗМА

При рассмотрении религиозного экстремизма как явления, впервые возникающего в индустриальном обществе, встает вопрос об осмыслении сущности и правильном названии крайних взглядов и действий религиозных элементов в политической сфере доиндустриального общества. Возможно два варианта их осмысления:

- рассматривать их как «религиозный пред-экстремизм»;
- понимать их как крайние взгляды и действия, похожие на религиозный экстремизм в точном понимании, но таковыми не являющиеся.

Второй вариант рассмотрения предпочтительнее по двум причинам. Во-первых, связь религии и государства в доиндустриальном обществе более тесная, чем в индустриальном. Во-вторых, религиозный экстремизм выделяется относительно типичного для большинства людей сдержанного отношения к религии.

Возможно выделить три исторических этапа в развитии религиозного экстремизма:

1) крайние взгляды и действия религиозных элементов в политической жизни доиндустриального общества (от появления первых государств до 1840-х гг.);

2) религиозный экстремизм в индустриальном обществе (1840-е – 1960–1970-е гг.);

3) религиозный экстремизм в постиндустриальном обществе (1960–1970-е гг. – настоящее время).

Рассмотрим данные исторические этапы подробнее.

1. Крайние взгляды и действия религиозных элементов в политической жизни доиндустриального общества. В языческий период истории человечества (до появления строгого единобожия) навязывание поклонения определенному богу практически отсутствует. Это обусловлено особым пониманием связи мира богов и мира людей: языческие боги покровительствуют только «своим». По этой причине в Римской империи, к примеру, отсутствовала практика предоставления римского гражданства покоренным народам или борьба покоренных народов за него. Оба варианта бессмысленны с религиозных позиций. Обращение в новую веру в языческий период осуществляется не только в результате принудительного принятия веры победителей, но и на основе доброволь-

ного выбора по прагматическим мотивам (боги победителей сильнее и благодетельнее собственных).

Однако обращение в новую веру в языческий период редко сопровождается полным отказом от собственной религии. Как правило, за побежденными народами сохраняется право верить в собственных богов и отправлять культ их храмах. Например, в Древнем Египте божество победителей становилось верховным богом пантеона, а боги побежденных сохраняются как подчиненные божества.

Тенденция к религиозной терпимости наиболее ярко проявила себя в Римской империи. Даже в самом Риме получили широкое распространение культы покоренных народов (египетская Исида, индоиранский Митра). На территории Римской империи к ним добавляется и почитание других божеств (например, египетское синкретическое божество Серапис). Разрушение Иерусалимского храма в 70 г. н.э. стало следствием череды восстаний еврейского народа против римского владычества, а не проявлением нетерпимости римлян по отношению к другим религиям. Хотя, подобно Древнему Египту, в Римской империи существовал общегосударственный культ гения императора в форме поклонения его скульптурам.

Крайние взгляды и действия религиозных элементов в политической жизни в языческий период проявлялись в том, что религия выступала в качестве главного критерия разделения на «своих» и «чужих». «Своими» являются только принадлежащие к данному народу.

С появлением строгого единобожия (иудаизм и мировые религии) меняется понимание отношений «свой – чужой»: «чужими» признаются любые носители языческого (многобожного) религиозного мировоззрения. По мере распространения мировых религий крайние взгляды и действия религиозных элементов в политической жизни проявляются в конфликтах либо с иноверцами-единобожниками (крестовые походы), либо с единоверцами, принимающими неканонические толкования священных текстов (религиозные войны католиков и протестантов в XVI–XVII вв.).

Таким образом, крайние взгляды и действия религиозных элементов в политической жизни доиндустриального общества обусловлены стремлением к выделению «чужих» на основе исторически сменяющихся критериев:

- непринадлежность к данному племени;
- принадлежность к языческому религиозному мировоззрению;
- принадлежность к иноверцам-единобожникам / единоверцам, принимающим неканонические толкования священных текстов.

Хотя постепенно острота конфликтов на религиозной почве снижается. Так, в результате религиозных войн протестанты получают право на свободу вероисповедания. А по итогам Вестфальского мира 1648 года выбор веры признается частным делом личности, а не заботой государства.

2. Религиозный экстремизм в индустриальном обществе. Экономические основы общества нового типа складываются в Великобритании в 1840-е годы. Развитие промышленного производства опирается на светское мировоззрение,

основанное на научных знаниях. Но наука становится доминирующей формой культуры не сразу.

Религия сохраняет мировоззренческий авторитет, а священнослужители – привилегированный статус вплоть до эпохи Просвещения (XVIII – 30-е гг. XIX в.), а в ряде стран – и позднее. Финальной точкой антицерковных выступлений в эпоху Просвещения становится появление атеизма как мировоззрения, которое полностью отрицает существование Бога и сотворенных им высших духовных существ.

Секуляризация общественного сознания закрепляется О. Контом (1857–1798) в учении о позитивной стадии общественного развития, основанной на научном знании. Принципиальным критиком религии как «опиума для народа» выступает К. Маркс (1818–1883). Потеря религией статуса основополагающей отрасли культуры осознается Ф. Ницше (1844–1900) в его афоризме «Бог умер» (1881–1882). В результате духовно-мировоззренческого кризиса эпохи на смену вере в Бога приходит нигилизм как отрицание ценностей традиционного общества.

Крушение во второй половине XIX века религиозных ценностей и образа жизни порождает стремление вернуть их, в том числе и насильственными способами. Обращение к религии становится и целью, и средством для групп, заинтересованных в «религиозной реставрации».

3. Религиозный экстремизм в постиндустриальном обществе. В 1960-х–1970-х гг. формируется постиндустриальное общество, в котором решающую роль играют знания и квалификация работников, а ведущим сектором экономики становится сфера услуг. Практически одновременно с этими процессами формируется «консервативный поворот», затронувший и религиозную сферу. С середины 1970-х гг. во всех основных конфессиях (католицизм, протестантизм, ислам, иудаизм и др.) наблюдается рост фундаменталистских настроений, призывающих к буквальному прочтению религиозных текстов («вера без интерпретации»).

В результате происходит глобализация религиозного экстремизма: последний не только широко распространяется в современном мире, но и обретает способность влиять на людей за пределами своего традиционного культурного ареала (за счет использования современных телекоммуникационных средств – газет, телевидения, социальных сетей, видеосервисов).

Спецификой религиозного экстремизма постиндустриального общества является его развитие по двум направлениям:

- религиозно мотивированная деятельность – религиозный экстремизм в его традиционном понимании, когда религиозные элементы осознанно стремятся повлиять на политическую жизнь общества ради достижения собственных целей;

- религиозно камуфлированная деятельность – лозунги «борьбы за веру» маскируют нерелигиозные цели (например, противодействие СССР в 1979–1989 гг. в Афганистане; дестабилизация обстановки в конкретном регионе в интересах третьей стороны). В результате религиозные экстремисты становятся инструментом в «гибридных войнах», заменяя традиционное военное вторжение.

Теракты исламистов 11 сентября 2001 года стали основанием для выдвижения Ю. Хабермасом (род. 1929) представлений о «постсекулярном обществе», для которого характерен рост популярности религии после длительного падения в результате секуляризации.

9.2. РАСПРОСТРАНЕНИЕ РЕЛИГИОЗНОГО ЭКСТРЕМИЗМА В СОВРЕМЕННОМ МИРЕ

Как показывает практика, экстремистские интерпретации существуют во всех религиях. Следует уточнить, что они нередко имеют мало общего с традиционной религией, о принадлежности к которой заявляют. Поэтому по отношению к ним очень часто используется приставка «псевдо-».

Православный религиозный экстремизм Российской империи начала XX века («черносотенный») во многом дискредитировал себя в глазах обществ. Черносотенные организации фактически самоликвидировались незадолго до 1917 года. Остатки движения были уничтожены большевиками. В современной России существуют псевдоправославные экстремистские организации двух видов:

- религиозно-политические («Русское национальное единство» А.П. Баркашова после раскола 2000 года);
- мистико-каббалистические («Народное православие» К.Ю. Душенова) [54].

Католический религиозный экстремизм возможно рассмотреть на примере организации «Opus Dei» («Дела Божьи»). Она создана в 1928 году как орден, в котором могут состоять и миряне. В 1982 году организация получает статус «персональной прелатуры», т.е. входит в структуру католической церкви и имеет экстерриториальный характер (не относится к конкретной епархии). С 2007 года официально существует в России. Организация имеет строгую иерархию и беспрекословно подчиняется главе ордена, ее основная деятельность хорошо законспирирована. По неофициальным данным, ядро ордена («нумерарии») выступает проводником католической экспансии в мире, выполняет функции разведки и даже «папского спецназа». Благодаря использованию особых психотехник «нумерарии» абсолютно преданы ордену и папе при сохранении инициативности, хорошо образованы и занимают высокое положение в обществе.

В качестве примера протестантского религиозного экстремизма следует рассмотреть созданную в 1991 году белыми католиками и протестантами организацию неонацистского толка «Арийская республиканская армия». Ее представители нацелены на создание арийской республики и уничтожение либералов, социалистов, евреев и цветных. Знамениты ограблениями банков ради сбора средств на собственные цели.

«Исламский фундаментализм» аятоллы Хомейни в Иране является примером исламского религиозного экстремизма. В 1979 году в Иране происходит революция. Верховным правителем Исламской республики Иран становится

Рухолла Мусави Хомейни (1902–1989), в конце 1950-х гг. получивший высший титул шиитского ислама «великий аятолла» с правом публиковать послания к мусульманам – фетвы. Аятолла провозгласил особый «исламский путь» развития Ирана. Хомейни резко выступал против США, СССР, Израиля, левых и либеральных политических сил в стране, а также косвенно поддерживал шиитов-фундаменталистов в других странах. В стране была начата «культурная революция», нацеленная на принудительную исламизацию общественной жизни и духовной культуры.

Примером иудаистского религиозного экстремизма является политическая партия националистического толка «Ках», основанная в 1971 году и запрещенная в 1994 году за расизм. Ее лидер Меир Кахане выступал за трансфер нелояльных арабов с территории государства Израиль, аннексию контролируемых Израилем спорных территорий и включение норм еврейского религиозного права в законодательство Израиля. Основанием для запрета партии стал теракт, совершенный одним из ее представителей.

Вопреки стереотипам религиозный экстремизм существует и в буддизме [12]. Организация «969» в Мьянме резко выступает за изгнание из штата Ракхайн мусульман-рохинджа. В августе 2017 года произошла резня мусульман, в результате которой погибло 10 тысяч человек, а 700 тысяч эмигрировали в Бангладеш. Один из активистов организации – буддийский монах «бирманский Бен Ладен» Ашин Виратху (род. 1968) признан журналом Time «лицом буддийского террора».

«Шивсена», или «Армия Шивы» – националистическая ультраправая партия, существующая в Индии с 1966 года и по настоящее время. Ряд исследователей считают ее экстремистской.

Индийская религия сикхизм, представляющая собой соединение положений индуизма и ислама, в процессе борьбы за отделение штата Пенджаб от Индии породила несколько экстремистских организаций, среди которых «Халистанский освободительный фронт».

Таким образом, экстремистские интерпретации могут возникать в любой религии.

9.3. МЕТОДЫ ПРОТИВОДЕЙСТВИЯ РЕЛИГИОЗНОМУ ЭКСТРЕМИЗМУ

С учетом основных сфер общественной жизни возможно выделить несколько основных методов противодействия религиозному экстремизму: экономические, политико-правовые и духовно-культурные. Рассмотрим их подробнее.

I. Экономические методы противодействия религиозному экстремизму. Подлинная борьба с религиозным экстремизмом невозможна без своевременного выявления каналов и источников его финансирования, а также мониторинга угроз в данной сфере. Следует понимать, что в современном мире наряду с крупными спонсорами религиозного экстремизма (отдельные государства, ре-

лигиозные общины в других странах, богатые единоверцы), существуют и мелкие (отдельные верующие или их малые группы). В настоящее время значимость мелких спонсоров возрастает, поскольку их помощь сложнее отследить и пресечь.

Кроме спонсорской помощи религиозно-экстремистские группировки могут иметь и собственные источники финансирования, связанные с продажей природных ресурсов (нефть, самоцветы и др.) или с криминальным бизнесом (торговля наркотиками, донорскими органами, захват заложников, работорговля и др.)

В долговременной перспективе противодействия религиозному экстремизму также важно обеспечить социально-экономическую справедливость в стране и конкретном регионе.

II. Политико-правовые методы противодействия религиозному экстремизму реализуются на различных уровнях, каждый из которых имеет специфические возможности:

- глобальный уровень – задает универсальные рамки противодействия религиозному экстремизму;
- международно-региональный уровень – позволяет учесть исторические, национальные, религиозные и культурные особенности региона при реализации противодействия религиозному экстремизму на глобальном уровне;
- национальный уровень – основной уровень организации жизни людей в современном мире;
- региональный уровень (внутри отдельной страны) – позволяет наиболее полно учесть специфику жизни отдельного человека и малых групп.

III. Духовно-культурные методы противодействия религиозному экстремизму реализуются в двух наиболее значимых направлениях:

- религиозное просвещение (в рамках традиционных религий и в рамках светского образования);
- воспитание этнической и религиозной толерантности.

Три основные группы методов и потенциальное изобилие способов реализации каждого из них порождает проблему обеспечения комплексного противодействия религиозному экстремизму. Последнее предполагает учет не только всего комплекса факторов, порождающих религиозный экстремизм (социальные, экономические, политические, религиозные и психологические), но и многоуровневый характер социальных систем (глобальный – международно-региональный – национальный – региональный уровень).

Очевидно, что для организации системы комплексного противодействия религиозному экстремизму необходимо учитывать роль и влияние:

- индивидуума (первый уровень);
- группы или организации (второй уровень);
- государства (третий уровень);
- международной системы (четвертый уровень).

Разработанная для анализа системы противодействия терроризму концепция «воронки причинности» исследователя И.Ф. Луппова предполагает движение от более широкой к более узкой социальной системе:

- на уровне системы международных отношений – параметры, создающие основу для оправдания религиозного экстремизма;
- на уровне государства – социально-экономические причины и политические факторы;
- на уровне организации – специфические методы влияния на личность;
- на уровне личности – психологические особенности индивида, который оказался вовлеченным в экстремистскую деятельность [30, с. 14–15].

ВОПРОСЫ ДЛЯ САМОСТОЯТЕЛЬНОЙ РАБОТЫ

1. Назовите три исторических этапа в развитии религиозного экстремизма.
2. По какой причине крайние взгляды и действия религиозных элементов в политической сфере доиндустриального общества сложно охарактеризовать понятием «религиозный экстремизм»? Согласны ли Вы с подобным пониманием? Почему?
3. Как изменялись критерии, определяющие крайние взгляды и действия религиозных элементов в политической жизни доиндустриального общества?
4. В какое время формируется религиозный экстремизм?
5. Какие факторы предопределили формирование религиозного экстремизма в индустриальном обществе?
6. В чем причина подъема религиозного экстремизма в постиндустриальном обществе?
7. Какие религиозные экстремистские организации Вам известны?
8. Назовите основные методы противодействия религиозному экстремизму. Раскройте особенности каждого из них.
9. Какие параметры необходимо учитывать при комплексном противодействии религиозному экстремизму?

РАЗДЕЛ 10. РЕЛИГИОЗНЫЙ ЭКСТРЕМИЗМ В РОССИИ: ИСТОРИЯ И СОВРЕМЕННОСТЬ

10.1. Религиозный экстремизм в Российской империи.

10.2. Религиозный экстремизм в СССР.

10.3. Религиозный экстремизм в Российской Федерации.

10.1. РЕЛИГИОЗНЫЙ ЭКСТРЕМИЗМ В РОССИЙСКОЙ ИМПЕРИИ

До присоединения Казани (1552) и Астрахани (1556) государственно-конфессиональные отношения в Московском царстве строились по модели «симфонии» светской власти и православия.

При Петре I религиозная жизнь Российской империи в 1721 г. ставится под контроль Священного синода, а православие интегрируется в систему государственного управления. Православный характер государства при Николае I был выражен формулой С.С. Уварова «православие, самодержавие, народность» и юридически закреплён в Своде законов Российской империи (1833), действовавшем до 1917 г.

Согласно Своду законов и ряду дополняющих документов, религии Российской империи к середине XIX в. подразделялись на три группы:

I. Первенствующая господствующая религия (православие).

II. Терпимые религии – крупные по численности направления, которые имели право на свободу культа, религиозное обучение, владение имуществом (армянская апостольская церковь, католицизм, протестантизм, ислам, иудаизм, буддизм).

III. Гонимые религии (секты):

- «менее вредные» (терпимые непризнанные) – старообрядцы;
- «вредные»;
- «вреднейшие» (нетерпимые непризнанные) – скопцы, молокане, духоборы, мормоны, адвентисты седьмого дня, субботники и иные иудействующие; к особо вредным сектам относились скопцы и штундисты.

Для простоты религии также подразделялись на православие; инославие (иные христиане); иноверие (нехристианские религии).

В 1904–1905 гг. в Российской империи была введена ограниченная веротерпимость: расширены привилегии инославных и части иноверных исповеданий при сохранении ведущего значения православия и запрете на выход из него. Прозелитизм (деятельность по обращению в собственную веру) запрещался и для православия, и для других конфессий. Религиозные и национальные ограничения были полностью отменены Временным правительством в марте 1917 г.

Поскольку экстремизм формируется только в индустриальном обществе, события Кавказской войны (1817–1864) религиозным экстремизмом не являются. Но современные идеологи радикального толка используют факт Кавказской войны и ее отдельные события для обоснования экстремистской деятельности.

Мобилизация горцев для борьбы с войсками Российской империи осуществляется на основе религиозной идеологии мюридизма (от араб. «последователь»).

В плане происхождения мюридизм представляет собой разновидность суфизма как мистико-аскетического течения ислама. Сторонники суфизма избирают путь духовного самосовершенствования («тарикат») под руководством опытного наставника, воле которого они беспрекословно подчиняются. В таком варианте суфизм чужд политических целей, проповедует миролюбие и отрешенность от благ земного мира.

Проникновение мюридизма суфийского братства Накшбандийя (по имени основателя из Средней Азии) на Северный Кавказ в 1820-е гг. приводит к его значительной трансформации. Под влиянием военно-политических событий в регионе Магомед Ярагский сочетал проповедь духовного самосовершенствования с призывами к объединению горцев против Российской империи. Первый имам провозглашенного теократического государства Северокавказский имамат Гази-Мухаммад (1830–1832) призывал горцев следовать шариату, а не тарикату, и объявил газават («священную войну») против Российской империи. Связь шариата и тариката в жизни суфия позволила неискушенным в религиозных тонкостях горцам не заметить подмены. Второй имам Гамзат-бек (1832–1834) продолжает дело предшественника. Третий имам Шамиль (1834–1859) превращает Северокавказский имамат в полноценное государство с собственной финансовой и налоговой системой, а также независимым производством оружия и боеприпасов. Это позволяет Шамилю создать и вооружить многочисленную армию для борьбы с Российской империей.

Мюридизм в интерпретации имамов опирался на два положения:

- ежеминутно готовиться к вечной жизни;
- постоянная война с неверными, которые преграждают мусульманину путь к Аллаху.

Несогласных присоединиться к подобной версии мюридизма убивали. Первыми жертвами новой веры стала местная знать. Племенные обычаи планомерно вытеснялись нормами шариата.

Для ответа на вопрос о причине трансформации следует понимать, что на Северном Кавказе суфизм распространялся в несуфийской среде в ситуации противостояния Российской империи.

Для доказательства несуфийского характера мюридизма возможно привести следующие аргументы. Во-первых, ни один из имамов мюридизма не был суфийским шейхом в традиционном понимании. Во-вторых, личные связи ученика («мюрида») и шейха как его духовного наставника использовались исключительно в военно-политических целях. В-третьих, более значимым для мусульманина признавалось следование шариату (повседневным религиозным правилам и обязанностям), а не тарикату (пути духовного самосовершенствования).

вания). Поэтому мюридом на Северном Кавказе в этот период считается мусульманин, следующий шариату.

В результате мюридизм является шариатским или газаватским [35] учением, что существенно отличает его от традиционного тариката. Оценки мюридизма исследователями также претерпели определенную эволюцию. В ранней советской историографии была популярна романтизация мюридизма как народно-освободительной войны против буржуазной и антинародной Российской империи. В 1960–1970 гг. возникает точка зрения, которая подчеркивает добровольный характер вхождения Чечни и Ингушетии в состав Российской империи. С 1980 гг. данная концепция становится преобладающей.

Религиозный экстремизм возникает в Российской империи как ответ на политический экстремизм второй половины XIX в. После половинчатой крестьянской реформы 1861 г. начинается быстрая радикализация интеллигенции и студентов, не согласных с ее результатами. В 1862 г. студент П.Г. Заичневский пишет прокламацию с призывом свергнуть существующий социально-политический строй. Документ, получивший название «Молодая Россия», распространялся на улицах Москвы. Средством достижения цели признается убийство прежде всего императора и его семьи. Но экстремистские призывы прокламации результата не имели.

Годом рождения политического экстремизма в Российской империи традиционно считается 1866 г., когда студент Д.В. Каракозов совершил покушение на императора Александра II. С этого события начинается полувековой период революционного террора («Народная расправа» С.Г. Нечаева, «Земля и воля», «Народная воля», «Свобода или смерть»). И хотя левый революционный террор в Российской империи по определению не имел религиозного обоснования, он породил в 1905–1917 гг. религиозно мотивированное противодействие «черносотенных» организаций («Русская монархическая партия», «Союз русского народа», «Союз Михаила Архангела» и др.). «Черносотенцы» выступали в защиту Российской империи и «православия, самодержавия, народности» как ее традиционных ценностей. Организации действовали с неофициального одобрения или даже финансирования властей и организовывали рейды против революционеров и еврейские погромы.

Правомонархический и религиозный характер идеологии «черносотенных» организаций стал основанием для их запрета после Февральской революции 1917 г. Остатки актива движения как потенциальные противники пролетарского интернационализма и советской власти были уничтожены большевиками.

10.2. РЕЛИГИОЗНЫЙ ЭКСТРЕМИЗМ В СССР

Советская власть провозглашает новые принципы взаимоотношений церкви и государства. «Декрет об отделении церкви от государства и школы от церкви» (1918) вызвал протесты представителей православного духовенства, баптистов, евангелистов-реформистов и представителей иных конфессий.

До второй половины 1950-х годов в Советском союзе понятие «экстремизм» редко употребляется в СМИ и научных исследованиях. Революционеры и радикальные левые силы традиционно пользовались уважением в СССР, поскольку они излечивают больное буржуазное общество. А всех правых радикалов, возникших с конца 1920-х годов, обозначали термином «фашизм» [48, с. 25–28].

Тем не менее, закрытым Постановлением ЦК КПСС от 16 марта 1961 года «Об усилении контроля за выполнением законодательства о культах» были признаны не подлежащими государственной регистрации как антигосударственные и изуверские следующие религиозные направления: пятидесятники, «Свидетели Иеговы», адвентисты-реформисты.

Одно из наиболее ранних употреблений термина «экстремизм» относится к 1974 году и связано как раз с религиозным экстремизмом (в форме сектантского экстремизма) [11]. Постепенно понятие «экстремизм» в негативном аспекте входит в научный оборот в СССР для обозначения зарубежных левых террористических организаций, пик деятельности которых приходится на 1970-1980-е гг.: «Красные бригады» (Италия), «Фракция красной армии» (ФРГ), «Прямое действие» (Франция); «Сражающиеся коммунистические ячейки» (Бельгия). Данный термин применялся и по отношению к праворадикальным военизированным организациям в отдельных развивающихся странах [48, с. 25–26].

В 1980-е гг. феномен религиозного экстремизма активно изучается советскими учеными [см., например: 10, с. 58]. Один из важнейших вопросов касался причин существования религиозного экстремизма в социалистическом обществе. Э.Г. Филимонов рассматривает религиозный экстремизм как выражение кризиса религии, попытку «...преодолеть кризис религии на нерелигиозных путях» [56, с. 34]. Советские исследователи и официальная идеология СССР исходили из положения об отсутствии классовой основы для религиозного экстремизма в развитом социалистическом обществе. Внутррелигиозной причиной появления религиозного экстремизма признается «...определенное смещение акцентов в толковании религиозных догматов» [56, с. 34]. Важным фактором признавалась пропагандистская и подрывная деятельность классового противника, в том числе и иностранных спецслужб.

Кризис власти в СССР конца 1970 – начала 1980-х гг. и связанный с ним мировоззренческий вакуум становятся импульсом к началу религиозного возрождения в стране, которое стихийно шло «снизу». Параллельно «сверху» происходит либерализация государственно-конфессиональных отношений, в результате чего существовавшие в подполье церкви и деноминации постепенно легализуются.

С конца 1970-х гг. начинается проникновение ваххабизма в советскую Среднюю Азию, где его сторонники встают в оппозицию к существующей власти. Причиной подъема религиозно-националистических настроений в этом регионе способствовал высокий уровень религиозности местного населения, а также такие события, как Афганский конфликт (1979–1989) и исламская революция в Иране (1979).

Для СССР эпохи перестройки (1985–1991) характерно обострение национальных отношений. Наиболее крупными событиями стали Ферганские погромы в Узбекистане (1989), столкновение киргизов и таджиков в Баткенском районе Киргизской ССР (1989), избиение северокавказцев в Новом Узене (1989), узбекско-киргизский конфликт в Ошской области Киргизской ССР (1990). И хотя религия не была ведущим фактором этих событий, но религиозный фактор в данных событиях часто активизировался под влиянием фактора национального (этнорелигиозный экстремизм).

Одна из причин такой ситуации – либерализация религиозной политики государства, особенно заметная с 1988–1989 гг. Ее кульминацией стал закон СССР «О свободе совести и религиозных организациях» (1990), ст. 5 которого закрепила положение о том, что «государство не финансирует деятельность религиозных организаций и деятельность по пропаганде атеизма». В РСФСР пошли еще дальше: на основании закона РСФСР «О свободе вероисповеданий» (1990) был отменен «Декрет об отделении церкви от государства и школы от церкви» (1918).

После распада СССР формируются альтернативные советской науке варианты понимания экстремизма. Российские исследователи постепенно приходят современному пониманию сущности и причин религиозного экстремизма.

10.3. РЕЛИГИОЗНЫЙ ЭКСТРЕМИЗМ В РОССИЙСКОЙ ФЕДЕРАЦИИ

Религиозный экстремизм в современном понимании возникает в Российской Федерации в 1990-е гг. Согласно Конституции 1993 г., Россия является светским государством, в котором государственная власть и религия разделены. С данным конституционным положением в корне не соглашаются религиозные экстремисты.

После либерализации государственно-конфессиональных отношений в Россию хлынул поток миссионеров различных религиозных направлений (в том числе и экстремистской направленности). К середине 1990-х годов неконтролируемый характер миссионерской деятельности зарубежных религиозных объединений осознается как угроза национальной безопасности. В преамбуле Федерального закона от 26 сентября 1997 г. № 125-ФЗ «О свободе совести и о религиозных объединениях» [5] сделана попытка выделить культуuroобразующие религии страны, которые оказали наибольшее влияние на духовно-культурное своеобразие страны. В настоящее время к ним относят православное христианство; суннитский ислам; ортодоксальный иудаизм; тибето-монгольский буддизм (ламаизм). Данные религии внесли наибольший вклад в духовно-культурное своеобразие страны. Усилия Ватикана, нацеленные на включение в данный перечень католического христианства, успехом не увенчались.

В контексте проблемы религиозного экстремизма в Российской Федерации следует рассмотреть российско-чеченский конфликт (1991–2001). Для понимания его причин необходимо иметь общее представление об истории этих

земель. В 1860 г. территории современных Чечни и Ингушетии включены в состав Терской области. Она была расформирована при советской власти в 1920 г. Результатом ряда территориальных изменений стало формирование Чечено-Ингушской АССР (1936–1944). В 1944 г. все чеченцы и ингуши были насильственно переселены в Казахскую и Киргизскую ССР, Чечено-Ингушская АССР как территориальная единица Советского союза упразднена. Официальная причина депортации – сотрудничество с оккупантами, бандитизм и антисоветская деятельность. Подлинные причины принятого решения неизвестны. Позднее Чечено-Ингушская АССР была восстановлена (1957–1993), но в иных границах. В 1958 г., после возвращения депортированных граждан, в Грозном произошли массовые беспорядки на национальной почве.

Во времена перестройки в Чечне национализм снова усилился, появились сепаратистские настроения. Как результат, в 1991 г. была провозглашена независимая от РСФСР и СССР Чеченская республика Ичкерия (ЧРИ). Ее президентом был избран Джохар Дудаев (1944–1996). Данное событие стало началом затяжного конфликта сначала с РСФСР, а затем и с независимой Россией. В постсоветское время территория республики стала местом совершения крупномасштабных злоупотреблений и криминальных деяний, а также точкой притяжения сил и средств псевдоисламского религиозного экстремизма. Достаточно быстро экстремизм религиозных элементов переходит в террористические формы. Одновременно внутри республики вспыхнула гражданская война сторонников и противников Д. Дудаева.

В 1994 г. началась операция федеральной армии по восстановлению конституционного порядка (неофициальное название: «Первая чеченская кампания»). Как следствие, самопровозглашенная Ичкерия объявила джихад Российской Федерации. В этот период чеченскими террористами совершено несколько резонансных террористических актов: г. Буденновск (Ставропольский край), июнь 1995 г., г. Кизляр (Дагестан), январь 1996 г.; г. Нальчик (Кабардино-Балкария), июнь 1996 г. Операция завершилась в августе 1996 г. подписанием Хасавюртовских соглашений. Согласно документу, боевые действия прекращались, а федеральные войска выводились из республики. Вопрос о статусе Ичкерии откладывался до конца 2001 г. Таким образом, республика отстояла свою независимость, но не смогла добиться официального статуса этой независимости.

Условия документа способствовали интенсивному распространению религиозного экстремизма в республике [40]. В послевоенный период в связи с гибелью Д. Дудаева (апрель 1996 г.) происходит раскол элиты Ичкерии на две партии:

- умеренные (Аслан Масхадов, Руслан Гелаев), выступающие за создание в Чечне светского государства, добрососедские отношения с Россией и выгодное сотрудничество со странами Запада;

- радикальные фундаменталисты-панисламисты (Мовлади Удугов, Арби Бараев), стремившиеся к созданию в Чечне шариатского религиозного государства, продолжению боевых действий и в перспективе – созданию всемирного исламского халифата.

Временными посредниками в конфликте выступили Зелимхан Яндарбиев, Шамиль Басаев и Ваха Арсанов.

Активизация ваххабизма в соседнем Дагестане усилила стремление радикалов помочь «братьям по вере». В Чечне начались волнения и призывы к отставке А. Масхадова. Лидерами протестов были Шамиль Басаев и Салман Радиев. В результате в августе 1999 г. радикалы во главе с Шамилем Басаевым, амиром Хаттабом, Арби Бараевым и братьями Ахмадовыми вторглись в Дагестан. Данное событие стало причиной активизации противодействия религиозному экстремизму и религиозно мотивированному терроризму как крайнему проявлению экстремизма на Северном Кавказе (контртеррористические операции на территории Северо-Кавказского региона, или неофициально – Вторая чеченская кампания).

В фазе активных боевых действий происходит очередной раскол элиты ЧРИ: умеренные националисты (Кадыровы, Ямадаевы) переходят на сторону России. В 2000 г. при содействии бывшего муфтия Ахмада Кадырова (1951–2004) власть в ЧРИ была свергнута. Одна из причин перехода духовного лидера чеченцев на сторону федеральной власти – несогласие с идеологией ваххабизма. В апреле 2000 г. организованное вооруженное сопротивление сил ЧРИ было сломлено, а контроль России над территорией Чечни был восстановлен.

В повстанческой фазе боевые действия против боевиков, ведущих партизанскую войну, продолжались до 2009 г. Наиболее крупными терактами данной фазы стали захват театрального центра на Дубровке, г. Москва (2002) и школы в г. Беслан, Северная Осетия (2004). Постепенно были ликвидированы основные лидеры боевиков: амир Хаттаб (2002), Руслан Гилаев (2003), преемник Хаттаба Абу аль-Валид (2004), Шамиль Басаев (2006). В этой ситуации глава сепаратистов Доку Умаров в 2007 г. объявляет о ликвидации ЧРИ и создании организации «Имарат Кавказ» (запрещена в России как террористическая). С тех пор он объявляет главой вилайята Ичкерия. Фактически принятое решение означает окончательный переход от национального к международному принципу функционирования террористической организации.

С 2009 по 2017 гг. велась активная борьба с террористическим подпольем. Последние его группировки ликвидированы в начале 2021 г.

ВОПРОСЫ ДЛЯ САМОСТОЯТЕЛЬНОЙ РАБОТЫ

1. Что такое религиозный экстремизм?
2. На какие группы подразделялись религии в Российской империи?
3. В чем специфика северокавказского мюридизма времен Кавказской войны (1817–1864) Российской империи? Почему его нельзя считать суфийским учением?
4. Каковы особенности идеологии «черносотенных» организаций?
5. Каковы особенности эволюции термина «экстремизм» в СССР? Чем понимание сущности экстремизма в СССР отличается от современного?
6. Каковы причины российско-чеченского конфликта (1991–2001)? Возможно ли было его избежать? Почему?
7. Какие события предшествовали Первой чеченской кампании?
8. В чем состоял главный политический вопрос в Чеченской республике Ичкерия в период между кампаниями?
9. Назовите две фазы и основные события Второй чеченской кампании.

РАЗДЕЛ 11. РЕЛИГИОЗНЫЙ ЭКСТРЕМИЗМ И ЭТНОКОНФЕССИОНАЛЬНАЯ ТОЛЕРАНТНОСТЬ

11.1. Этноконфессиональная толерантность: понятие, модели и уровни.

11.2. Этноконфессиональная толерантность в контексте формирования культуры межнационального общения.

11.1. ЭТНОКОНФЕССИОНАЛЬНАЯ ТОЛЕРАНТНОСТЬ: ПОНЯТИЕ, МОДЕЛИ И УРОВНИ

Проблема противодействия религиозному экстремизму и профилактика его проявлений неотделимы от проблемы толерантности. Толерантность как научная проблема осознается в 1990-е гг. и до настоящего времени является актуальной для исследователей.

Согласно Ю. Хабермасу, «толерантность мы можем проявлять только в отношении убеждения, отвергаемого исходя из лучших субъективных соображений, и именно так, чтобы это когнитивное отвержение не влекло за собой никакой практически «непреодолимой» антипатии» [58, с. 47].

Толерантность можно рассматривать в трех аспектах:

- онтологическом (толерантность как основа сосуществования отдельных людей и социальных групп в рамках общества);
- антропологическом (акцентирует внимание на сознании и поведении социальных субъектов разного уровня);
- аксиологическом (толерантность как ценность и идеал общественной жизни в целом и отдельных социальных субъектов).

Несколько упрощая приведенные варианты понимания, толерантность следует определять как способность человека жить в согласии с непохожими на него людьми (их группами, общностями).

Этноконфессиональная толерантность представляет собой вид толерантности, учитывающий тесную взаимосвязь этнических и конфессиональных факторов отношений: оба фактора могут иметь политическое значение и способны взаимно усиливать друг друга.

На основании вышеприведенного понимания, этноконфессиональную толерантность следует определить как способность человека жить в согласии с людьми (их группами, общностями), непохожими на него по этническому и/или конфессиональному признаку.

Этнокультурная толерантность затрагивает не только вопросы национальности, но также и языка, культуры, истории, территории, интересов собственного или иного этноса (ов), проблемы эмоционально-ценностного отношения к данным вопросам и готовности (при определенных условиях) действовать во имя этих представлений.

В науке существует три подхода к пониманию проблемы этничности:

- примордиализм – изначальная (примордиальная) характеристика человека, один из архетипов его «коллективного бессознательного»;
- инструментализм – этническая принадлежность как выбор социального субъекта ради достижения власти и привилегий;
- конструктивизм – этническая принадлежность есть интеллектуальная конструкция, формируемая в результате общественного «спроса» на этничность.

Ни один из этих подходов не является универсальным: «примордиалисты» не способны объяснить различную интенсивность этничности в разный период времени, а «инструменталисты» и «конструктивисты» становятся в тупик перед интерпретацией ее устойчивости и сохранения» [47, с. 45]. Однако данные подходы возможно рассматривать в единстве. По мнению З.В. Сикевич, этническая идентичность является одним из основных статусов человека, определяющих его восприятие мира, но степень ее выраженности определяется как внешними обстоятельствами, так и внутренней установкой человека [47, с. 45].

Российский философ В.А. Лекторский выделяет четыре историко-культурные модели понимания толерантности [29].

Первая модель («толерантность как безразличие») связана с именами основателей либерализма Дж. Локка и П. Бейля и является классической. По мнению В.А. Лекторского, она до сих пор актуальна для культуры Запада.

Вторая модель («толерантность как невозможность взаимопонимания») характеризует традиционно ориентированные культуры, которые стремятся изолироваться, «закрыться» от общения с непохожими на себя людьми.

Третья модель («толерантность как снисхождение») исходит из того, что между разными системами ценностей и научными парадигмами существует реальное взаимодействие, взаимная критика. Образованный человек, способный к рационалистической дискуссии, мог бы доказать преимущество своей мировоззренческой (ценностной) системы, но воздерживается от навязывания ее, так как область человеческих убеждений является областью свободы.

Четвертая модель («терпимость как расширение собственного опыта и критический диалог, плюрализм как полифония») предполагает межкультурный диалог и оценку культурного плюрализма как обогащающего и увеличивающего стабильность современного мира. Данная модель не реализована в полной мере и относится скорее к области будущего. Искусство, мораль, философия и образование выступают в рамках этой модели как способы преодоления нетерпимости, как особые «школы» толерантного диалога.

Соглашаясь с объективностью данной классификации, отметим, что историко-культурные типы толерантности не являются универсальным средством анализа степени толерантности наших современников.

Американский политический философ Майкл Уолцер выделяет пять возможностей для существования толерантности [53, с. 25–26]:

- отстраненно-смирненное отношение к различиям во имя сохранения мира, стадия изнеможения, завершающая многие социальные конфликты;

- позиция пассивности, расслабленности, милостивого безразличия к различиям по формуле: «Пусть расцветают все цветы»;
- стоическая позиция, признающая права других, даже если способ их реализации вызывает неприязнь;
- открытость и любопытство, граничащие с уважением, желание прислушиваться и учиться;
- восторженное одобрение различий с религиозных или мультикультуралистских позиций (то есть, соответственно, как творений Божьих или как условие расцвета человечества при наличии у каждого человека гарантий свободы выбора).

Приведенный выше перечень позволяет оценивать степень выраженности толерантности у любого социального субъекта. Вместе с тем у М. Уолцера отсутствует вариант «нулевой толерантности», то есть интолерантности, нетерпимости. Последняя формально не относится к феномену толерантности. Описание полного спектра проявлений толерантности должно охватывать интервал от 0 до 100 баллов по условной шкале (то есть от полной нетерпимости до восторженно-деятельного принятия другого).

Обобщая результаты различных авторов, М.Н. Рянжина выделяет следующие уровни толерантности [44, с. 24]:

- активное осуждение, требование применения к «иному» репрессивных мер;
- осуждение, требование непримиримой идейной борьбы, разоблачений, общественного запрета «чуждого», но без применения репрессивных мер;
- безразличное отношение к «чуждому», «иному»;
- неприятие «чуждого», но уважительное отношение к нему и его носителям;
- действенное уважение к «чуждому», «иному», борьба за то, чтобы оно не отторгалось в обществе и имело полное право быть достойно в нем представленным.

По М.Н. Рянжиной, данные уровни представляют собой градации толерантности и описывают личность (их группы, общности) с:

- отрицательными мировоззренческими и нравственно-психологическими установками на толерантность (первые два уровня; низкая толерантность);
- незрелыми установками (третий уровень; средняя выраженность толерантности);
- разной степенью выраженности толерантности (четвертый и пятый уровни; высокая степень толерантности) [44, с. 24].

Таким образом, этнокультурная толерантность личности (группы людей, общности) имеет разную степень выраженности. Она существует на низком (вплоть до нулевого), среднем и высоком уровнях и охватывает интервал от «нулевой» до «стопроцентной», то есть активно-действенной толерантности.

11.2. ЭТНОКОНФЕССИОНАЛЬНАЯ ТОЛЕРАНТНОСТЬ В КОНТЕКСТЕ ФОРМИРОВАНИЯ КУЛЬТУРЫ МЕЖНАЦИОНАЛЬНОГО ОБЩЕНИЯ

Актуальность рассмотрения проблемы этноконфессиональной толерантности в контексте формирования культуры межнационального общения определяется двумя причинами:

- объективная необходимость интенсификации процессов толерантности (мигранты, прибывшие в конкретную страну, и иные представители этноконфессиональных меньшинств не могут ждать, пока общество «дорастет» до их признания);

- расширение круга объектов этноконфессиональной толерантности (в связи с ростом количества этнокультурных контактов и размыванием традиционных этнокультурных ареалов).

Проблематично формировать «толерантность вообще», а результатом воспитания рассматривать формирование «толерантной личности». При воспитании толерантности необходимо обязательно выделять объект толерантного отношения (например, толерантность по отношению к кавказцам). Соответственно, и в качестве результата следует рассматривать отдельные проявления толерантности. А термин «толерантная личность» следует рассматривать как метафору для обозначения человека, который проявляет толерантность на уровне не ниже среднего в большинстве ситуаций, где требуется толерантное отношение. При таком понимании толерантную личность можно рассматривать как конкретный, исторически достижимый идеал воспитания.

Поскольку толерантность – когнитивно-поведенческий феномен, то важно знать о познавательных искажениях, которые могут лежать в основе конкретных проявлений интолерантности. З.В. Сикевич выделяет систему предубеждений, определяющих негативное межэтническое взаимодействие [47, с. 54–57]:

- 1) доминирование этнического «я» в системе «я»-образов человека;
- 2) доминирование системы негативных этнических стереотипов в оценивании «других», проявляющихся в ходе социального взаимодействия:
 - этноцентризм – преувеличение значимости собственного народа;
 - ситуативная этнофобия – кратковременный негативный стереотип, обусловленный социальными причинами, а не культурными характеристиками оцениваемой общности (например, кавказофобия);
 - этнический предрассудок – долговременный, передающийся от поколения к поколению стереотип, характерный для представителей разных народов (например, антисемитизм или цыганофобия);
 - ксенофобия – архаическое отвержение «чужих», признание их потенциальной враждебности.

В этой связи необходимо предусматривать и систему возможных предубеждений на пути к толерантному отношению, и предубеждения у конкретного гражданина или сотрудника органов внутренних дел. В этой связи в процессе формировании этноконфессиональной толерантности переубедить часто бывает

важнее, чем просто убедить. А для этого необходимо систематически общаться с людьми и знать их взгляды, мнения и представления по различным поводам.

При формировании этноконфессиональной толерантности помимо традиционных форм, методов и методических приемов следует помнить о такой возможности, как анализ примеров из жизни и (или) средств массовой информации. Грамотная и ненавязчиво поданная оценка или интерпретация со стороны субъекта воспитательной работы может оказывать очень сильное воспитательное воздействие.

Наконец, рассмотрение этноконфессиональной толерантности в контексте формирования культуры межнационального общения связано с проблемой интолерантности. Некоторые исследователи рассматривают интолерантность как проявление авторитарной личности. Хотя в классическом исследовании авторитарной личности Т. Адорно понятие «толерантность» употребляется один раз (!), в контексте проблематики религиозной терпимости [8, с. 263]. Данный факт обусловлен культурно-историческими причинами, поскольку изучение признаков личности, готовой поддержать фашизм, в 1950 году является более значимым.

Изучение описанных Т. Адорно личностных типов и их синдромов позволяет выделить ряд черт авторитарной личности [8, с. 274–295]:

- наличие предрассудков;
- согласие с господствующими воззрениями (конформизм);
- боязнь собственных чувств и страх потери самоконтроля;
- стремление к послушанию, подчинению авторитету, «сильному лидеру»;
- агрессивность и отсутствие сострадания к слабым и представителям «чужой» группы, стремление манипулировать ими;
- деструктивность, нигилизм и цинизм.

Приведенные личностные характеристики правомерно рассматривать в качестве проявлений интолерантности как склонности к насилию.

Существует четыре проблемы, в которых толерантность подходит к собственной границе или даже переходит в интолерантность [18, с. 17]:

- национально-культурные особенности толерантности (понимание толерантности в различных культурах может иметь заметные различия вплоть до частичного непонимания представителей различных культур);
- проблема «нулевого уровня толерантности» (толерантность сменяется насилием, понимаемым как «нулевая», отсутствующая толерантность);
- толерантность как проявление далекой социальной дистанции (переход в отчуждение, не предполагающее наличие уважения к другому социальному субъекту при внешне-формальном следовании правильному поведению);
- «парадокс толерантности» (С. Жижек) (переход к вседозволенности в ситуации, когда личность (группа, общность) парализована опасением «поступить нетолерантно» и не задеть другого социального субъекта вне зависимости от уровня моральности его поведения).

ВОПРОСЫ ДЛЯ САМОСТОЯТЕЛЬНОЙ РАБОТЫ

1. Почему необходимо рассматривать проблему этноконфессиональной толерантности в контексте противодействия и профилактики религиозного экстремизма?
2. Назовите три аспекта проблемы толерантности.
3. Перечислите три подхода к этничности, выделяемые в науке? Возможно ли их сближение?
4. Назовите и кратко охарактеризуйте пять возможностей для существования толерантности по М. Уолцеру.
5. Какие предубеждения, определяющие негативное межэтническое взаимодействие, Вам известны?
6. Назовите четыре проблемы, в которых толерантность подходит к собственной границе или даже переходит в интолерантность.

РАЗДЕЛ 12. ПРАВОВОЕ РЕГУЛИРОВАНИЕ ПРОТИВОДЕЙСТВИЯ РЕЛИГИОЗНОМУ ЭКСТРЕМИЗМУ. ОВД В СИСТЕМЕ ПРОТИВОДЕЙСТВИЯ РЕЛИГИОЗНОМУ ЭКСТРЕМИЗМУ

12.1. Международное законодательство в сфере противодействия религиозному экстремизму: основные документы и нормы.

12.2. Правовые основы противодействия религиозному экстремизму в Российской Федерации.

12.3. Подразделения органов внутренних дел по противодействию религиозному экстремизму.

12.1. МЕЖДУНАРОДНОЕ ЗАКОНОДАТЕЛЬСТВО В СФЕРЕ ПРОТИВОДЕЙСТВИЯ РЕЛИГИОЗНОМУ ЭКСТРЕМИЗМУ: ДОКУМЕНТЫ И НОРМЫ

Организация Объединенных Наций признает экстремизм (и его отдельные формы) как угрозу для законности и правопорядка в мире и принимает активное участие в разработке документов, посвященных противодействию данному виду противоправной деятельности. В частности, Генеральная Ассамблея ООН ежегодно принимает резолюцию о недопустимости практик, которые способствуют эскалации современных форм насилия и нетерпимости. П. 9 резолюции Генеральной Ассамблеи ООН «Борьба с героизацией нацизма, неонацизмом и другими видами практики, которые способствуют эскалации современных форм расизма, расовой дискриминации, ксенофобии и связанной с ними нетерпимости», принятой в декабре 2020 г., признает, что «...дискриминация на основе расы, этнической принадлежности или религии во всех ее формах и проявлениях, включая неонацизм, исламофобию, христианофобию и антисемитизм, представляет угрозу для социальной сплоченности, а не только для тех расовых и этнических групп, против которых она направлена в первую очередь» [2].

Религиозный экстремизм не выделяется в качестве отдельного объекта противодействия в международном праве. Однако религиозно-экстремистская деятельность по своей сути противоречит ряду международных документов:

1. Конвенция о борьбе с незаконным захватом воздушных судов, совершенная в Гааге 16 декабря 1970 года.

2. Конвенция о борьбе с незаконными актами, направленными против безопасности гражданской авиации, совершенная в Монреале 23 сентября 1971 года.

3. Конвенция о предотвращении и наказании преступлений против лиц, пользующихся международной защитой, в том числе дипломатических агентов, принятая Генеральной Ассамблеей Организации Объединенных Наций 14 декабря 1973 года.

4. Международная конвенция о борьбе с захватом заложников, принятая Генеральной Ассамблеей Организации Объединенных Наций 17 декабря 1979 года.

5. Конвенция о физической защите ядерного материала, принятая в Вене 3 марта 1980 года.

6. Протокол о борьбе с незаконными актами насилия в аэропортах, обслуживающих международную гражданскую авиацию, дополняющий Конвенцию о борьбе с незаконными актами, направленными против безопасности гражданской авиации, совершенный в Монреале 24 февраля 1988 года.

7. Конвенция о борьбе с незаконными актами, направленными против безопасности морского судоходства, совершенная в Риме 10 марта 1988 года.

8. Протокол о борьбе с незаконными актами, направленными против безопасности стационарных платформ, расположенных на континентальном шельфе, совершенный в Риме 10 марта 1988 года.

9. Международная конвенция о борьбе с бомбовым терроризмом, принятая Генеральной Ассамблеей Организации Объединенных Наций 15 декабря 1997 года.

10. Международная конвенция о борьбе с финансированием терроризма, принятая Генеральной Ассамблеей Организации Объединенных Наций 9 декабря 1999 года.

Один из основополагающих международных документов, относящийся к сфере противодействия религиозному экстремизму – Декларация принципов толерантности ЮНЕСКО от 16 ноября 1995 года [3]. В п. 1.1. статьи 1 «Декларации принципов толерантности» (1995) ЮНЕСКО утверждается, что терпимость (толерантность) есть «...уважение, принятие и правильное понимание богатого многообразия культур нашего мира, наших форм самовыражения и способов проявлений человеческой индивидуальности». При переводе англоязычного текста Декларации на русский язык слово «толерантность» перевели как «терпимость», а документ получил название: «Декларация принципов терпимости».

Среди международных документов регионального значения следует назвать Шанхайскую конвенцию о борьбе с терроризмом, сепаратизмом и экстремизмом от 15 июня 2001 года, которая вступила в силу для Российской Федерации 29 марта 2003 года.

В рамках Содружества Независимых Государств вопросы противодействия религиозному экстремизму регулируются Договором о коллективной безопасности от 15 мая 1992 г. [4].

12.2. ПРАВОВЫЕ ОСНОВЫ ПРОТИВОДЕЙСТВИЯ РЕЛИГИОЗНОМУ ЭКСТРЕМИЗМУ В РОССИЙСКОЙ ФЕДЕРАЦИИ

Нормы о противодействии религиозному экстремизму содержатся в административном, уголовном, конституционном, уголовно-процессуальном и гражданском праве, в законодательстве о местном самоуправлении, а также представлены в международном праве.

В 2002 году принят Федеральный закон «О противодействии экстремистской деятельности» [6], который является базовым в системе правовых средств противодействия религиозному экстремизму. Дефиниция понятия «экстремистская деятельность (экстремизм)» в данном законе представляет собой перечень его признаков (п. 1 ст. 1):

- насильственное изменение основ конституционного строя и (или) нарушение территориальной целостности страны (в том числе отчуждение части ее территории), за исключением делимитации, демаркации, редемаркации границы с сопредельными государствами;

- публичное оправдание терроризма и иная террористическая деятельность;

- возбуждение социальной, расовой, национальной или религиозной розни;

- пропаганда исключительности, превосходства либо неполноценности человека по признаку его социальной, расовой, национальной, религиозной или языковой принадлежности или отношения к религии;

- нарушение прав, свобод и законных интересов человека и гражданина в зависимости от его социальной, расовой, национальной, религиозной или языковой принадлежности или отношения к религии;

- воспрепятствование осуществлению гражданами их избирательных прав и права на участие в референдуме или нарушение тайны голосования, соединенные с насилием либо угрозой его применения;

- воспрепятствование законной деятельности государственных органов, органов местного самоуправления, избирательных комиссий, общественных и религиозных объединений или иных организаций, соединенное с насилием либо угрозой его применения;

- совершение преступлений по мотивам политической, идеологической, расовой, национальной или религиозной ненависти или вражды либо по мотивам ненависти или вражды в отношении какой-либо социальной группы (п. «е» ст. 63 Уголовного кодекса Российской Федерации);

- использование нацистской атрибутики или символики (или схожих до степени смешения), либо атрибутики или символики иных экстремистских организаций (в том числе если формируется негативное отношение к идеологии нацизма и экстремизма и отсутствуют признаки пропаганды или оправдания нацистской и экстремистской идеологии);

- публичные призывы к осуществлению указанных деяний либо массовое распространение заведомо экстремистских материалов, а равно их изготовление или хранение в целях массового распространения;

– публичное заведомо ложное обвинение лица, замещающего государственную должность РФ или ее субъекта, в совершении им в период исполнения своих должностных обязанностей деяний, указанных в настоящей статье и являющихся преступлением;

– организация и подготовка указанных деяний, а также подстрекательство к их осуществлению;

– финансирование указанных деяний либо иное содействие в их организации, подготовке и осуществлении, в том числе путем предоставления учебной, полиграфической и материально-технической базы, телефонной и иных видов связи или оказания информационных услуг.

В качестве основных понятий данного закона также выделяются понятия «экстремистская организация» (п. 2 ст. 1), «экстремистские материалы» (п. 3 ст. 1), «символика экстремистской организации» (п. 4 ст. 1).

Перечень субъектов противодействия религиозному экстремизму является типовым (ст. 4): Президент Российской Федерации, Правительство Российской Федерации, а также – в рамках компетенции – федеральные органы исполнительной власти, органы исполнительной власти субъектов Российской Федерации и органы местного самоуправления. Решением Президента Российской Федерации на их основе возможно формирование координационных органов, имеющих право издавать собственные акты или совместные акты с органами, к которым принадлежат образующие их лица (абз. 9 ст. 4).

Субъектами ответственности по закону являются общественные и религиозные объединения (ст. 6, 7, 10); иные организации (ст. 6, 7); должностные лица, государственные муниципальные служащие (ст. 14); граждане Российской Федерации, иностранные граждане и лица без гражданства (ст. 15), а также средства массовой информации (ст. 8, 11). Признание организации или объединения экстремистскими на международном или федеральном уровнях означает запрет ее деятельности в стране в целом или в регионах (абз. 1 ст. 17).

В качестве основных направлений противодействия экстремистской деятельности законодатель признает профилактику, выявление, предупреждение и пресечение (ст. 3). К профилактике относятся также воспитательные и пропагандистские меры (ст. 5). Законодатель признает «приоритет мер, направленных на предупреждение экстремистской деятельности» (абз. 6 ст. 2) и выделяет ряд мер реагирования, направленных на недопущение экстремистской деятельности (ст. 6, 7, 8, 10).

Ст. 3.1. анализируемого Федерального закона предусматривает запрет признания в качестве экстремистских материалов цитат и содержания в целом Библии, Корана, Танаха и Ганджура как священных текстов религий Российской Федерации, внесших наибольший вклад в ее духовно-культурное своеобразие (православного христианства, суннитского ислама, ортодоксального иудаизма и тибето-монгольского буддизма соответственно).

Основополагающие правовые нормы содержатся в конституционном, административном и уголовном праве.

Общие рамки конституционно-правового статуса личности и религиозных организаций в Российской Федерации определяются конституционными

положениями о светском характере государства (ст. 14 Конституции), а также о свободе совести и свободе вероисповедания (ст. 28 Конституции). В контексте противодействия религиозному экстремизму более значимы положения о равенстве людей вне зависимости от их религиозной принадлежности (ч. 2 ст. 19 Конституции), а также положения ч. 2 ст. 29 Конституции, не допускающие социальную, расовую, национальную или религиозную ненависть и вражду и запрещающие пропаганду превосходства по этим признакам, а также по языковому признаку. Конституционно-правовые положения о статусе личности и религиозных организаций в Российской Федерации получают развитие в положениях закона № 125-ФЗ от 1997 года «О свободе совести и о религиозных объединениях».

Административно-правовые нормы, регламентирующие противодействие религиозному экстремизму, содержатся в ст. 20.3 КоАП РФ (пропаганда и публичное демонстрирование атрибутики или символики нацизма, экстремистских и запрещенных организаций), ст. 20.3.1 КоАП РФ «Возбуждение ненависти либо вражды, а равно унижение человеческого достоинства» и ст. 5.26 КоАП РФ «Нарушение законодательства о свободе совести, свободе вероисповедания и о религиозных объединениях». К последней группе нарушений законодатель относит:

- воспрепятствование осуществлению свободы совести (ч. 1 ст. 5.26 КоАП РФ);
- умышленное публичное осквернение религиозной или богослужебной литературы, предметов и символов (ч. 2 ст. 5.26 КоАП РФ);
- осуществление деятельности религиозной организации (включая выпуск и распространение различных материалов) без указания полного названия (ч. 3 ст. 5.26 КоАП РФ);
- осуществление миссионерской деятельности с нарушением законодательства (ч. 4 ст. 5.26 КоАП РФ);
- то же, но совершенное иностранным лицом (лицом без гражданства) (ч. 5 ст. 5.26 КоАП РФ).

Кроме того, ряд административно-правовых правонарушений может быть совершен по экстремистским мотивам: например, нарушение порядка официального использования государственных символов Российской Федерации (ст. 17.10 КоАП РФ), мелкое хулиганство (ст. 20.1 КоАП РФ), нарушения организации или проведения собрания, митинга, демонстрации, шествия или пикетирования (ст. 20.2 КоАП РФ).

Основные уголовно-правовые нормы противодействия религиозному экстремизму защищают конституционные права человека (ст. 136 УК РФ «Нарушение равенства прав и свобод человека и гражданина», ст. 148 УК РФ «Нарушение права на свободу совести и вероисповеданий») и основы конституционного строя и безопасности государства (ст. 280 УК РФ «Публичные призывы к осуществлению экстремистской деятельности», ст. 282 УК РФ «Возбуждение ненависти либо вражды, а равно унижение человеческого достоинства», ст. 282.1 УК РФ «Организация экстремистского сообщества», ст. 282.2 УК РФ

«Организация деятельности экстремистской организации» и ст. 282.3 УК РФ «Финансирование экстремистской деятельности»). Кроме того, возможно совершение общеуголовных преступлений по религиозно-экстремистским мотивам: убийство (ст. 105 УК РФ), причинение тяжкого (ст. 111 УК РФ), средней тяжести (ст. 112 УК РФ) и легкого (ст. 115 УК РФ) вреда здоровью, побои (ст. 116 УК РФ), истязание (ст. 117 УК РФ) и угроза убийством или причинением тяжкого вреда здоровью (ст. 119 УК РФ).

Таким образом, правовые основы противодействия религиозному экстремизму в Российской Федерации включают в себя нормативные документы нескольких отраслей права. Это создает полноценную правовую основу для противодействия религиозному экстремизму органами внутренних дел.

12.3. ОРГАНЫ ВНУТРЕННИХ ДЕЛ В СИСТЕМЕ ПРОТИВОДЕЙСТВИЯ РЕЛИГИОЗНОМУ ЭКСТРЕМИЗМУ: ПРАВОВЫЕ И ОРГАНИЗАЦИОННЫЕ ОСНОВЫ

Федеральный закон от 7 февраля 2011 г. № 3-ФЗ «О полиции» [7] является основным нормативным актом, регламентирующим компетенцию полиции в вопросах противодействия религиозному экстремизму. Согласно данному закону, на полицию возлагаются следующие обязанности:

«16) принимать в соответствии с федеральным законом меры, направленные на предупреждение, выявление и пресечение экстремистской деятельности общественных объединений, религиозных и иных организаций, граждан;

17) участвовать в мероприятиях по противодействию терроризму и в обеспечении правового режима контртеррористической операции, а также в обеспечении защиты потенциальных объектов террористических посягательств и мест массового пребывания граждан, в проведении экспертной оценки состояния антитеррористической защищенности и безопасности объектов».

Главным оперативным подразделением в области противодействия религиозному экстремизму в системе МВД России является Главное управление по противодействию экстремизму Министерства внутренних дел Российской Федерации (ГУПЭ МВД России, или Центр «Э»). Оно создано в 2008 г. вместо антитеррористического подразделения МВД России – Департамента по борьбе с организованной преступностью и терроризмом (Центр «Т»). В 2011 г. получает современное название.

Основными направлениями деятельности ГУПЭ МВД России являются:

- выработка и реализация государственной политики в сфере противодействия экстремистской деятельности;
- нормативное правовое регулирование в данной сфере;
- правоприменительные полномочия в области противодействия экстремистской деятельности и терроризму.

В число задач ГУПЭ МВД России входят [20, с. 125]:

- участие в формировании государственной политики в установленной области деятельности;
- участие в совершенствовании нормативного правового регулирования в установленной области деятельности;
- организация борьбы с преступлениями в установленной области деятельности;
- организационно-методическое руководство подразделениями по противодействию экстремизму главных управлений МВД России по федеральным округам, министерствам внутренних дел, главных управлений, управлений внутренних дел по субъектам Российской Федерации, управлений внутренних дел на железнодорожном, водном и воздушном транспорте, управлений (отделов) внутренних дел в закрытых административно-территориальных образованиях, на особо важных и режимных объектах;
- выявление и установление лиц, подготавливающих, совершающих или совершивших преступления террористического характера, преступления и правонарушения экстремистской направленности, а также лиц, осуществляющих содействие террористическим и экстремистским организациям (сообществам);
- сбор, обобщение и анализ оперативной информации о лицах, причастных к деятельности экстремистских и террористических организаций (сообществ);
- осуществление мер совместно с подразделениями ФСБ России по предупреждению и пресечению деятельности организованных групп и преступных сообществ (преступных организаций) экстремистской направленности и террористического характера.

В основных подразделениях органах внутренних дел создаются собственные структуры по противодействию религиозному экстремизму.

ВОПРОСЫ ДЛЯ САМОСТОЯТЕЛЬНОЙ РАБОТЫ

1. Выделяется ли религиозный экстремизм в качестве отдельного объекта рассмотрения в международном праве? Почему?
2. Как называется и в каком году принят основной документ, регламентирующий противодействие экстремизму в России?
3. В чем смысл запрета на признание в качестве экстремистских материалов цитат и содержания в целом Библии, Корана, Танаха и Ганджура?
4. Назовите основные направления деятельности Главного управления по противодействию экстремизму Министерства внутренних дел Российской Федерации.
5. Существуют ли структуры по противодействию экстремистской деятельности (экстремизму) в России?

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

Учебное пособие представляет собой изложение основополагающих представлений религиоведения, а также теоретических и практических основ противодействия религиозному экстремизму. В учебном пособии раскрыты основы религиоведения как научной дисциплины, охарактеризованы основные этапы развития религиозного сознания человечества (ранние, национальные и мировые религии, а также нетрадиционные культы, которые развивают и модифицируют их вероучение, культовые и организационные особенности), раскрыты сущностные особенности и история религиозного экстремизма как деструктивной трансформации религиозного сознания, показано его распространение в России и в мире, охарактеризованы особенности и закономерности противодействия религиозному экстремизму.

Знания и представления религиоведения имеют общеобразовательное значение. Данное обстоятельство особенно актуально в контексте наблюдаемых в России и мире роста популярности религии, религиозных ценностей и основанного на них образа жизни.

Включение в содержание учебного пособия блока, посвященного религиозному экстремизму, определяет его особую актуальность для сотрудников органов внутренних дел. Кроме того, содержание учебного пособия может быть востребованным для анализа и совершенствования модели взаимодействия органов внутренних дел и религиозных организаций в целях обеспечения оптимальной реализации правоохранительной деятельности, укрепления социальной солидарности, гражданского мира и согласия в стране, а также формирования этнорелигиозной толерантности.

Кроме того, религиоведение включает в себя огромный массив знаний, который имеет не только практическую ценность, но и будет интересным для изучения вне зависимости от мировоззрения и религиозной идентичности конкретного человека.

БИБЛИОГРАФИЧЕСКИЙ СПИСОК

1. Конституция Российской Федерации (принята всенародным голосованием 12.12.1993) (с учетом поправок, внесенных Законами РФ о поправках к Конституции РФ от 30.12.2008 № 6-ФКЗ, от 30.12.2008 № 7-ФКЗ, от 05.02.2014 № 2-ФКЗ, от 21.07.2014 № 11-ФКЗ) // Собрание законодательства Российской Федерации. 2014. № 31. Ст. 4398.
2. Борьба с героизацией нацизма, неонацизмом и другими видами практики, которые способствуют эскалации современных форм расизма, расовой дискриминации, ксенофобии и связанной с ними нетерпимости: Утв. резолюцией 75/169 Генеральной Ассамблеи ООН от 16 декабря 2020 года [Электронный ресурс]. – URL: <https://undocs.org/ru/>.
3. Декларация принципов толерантности: Утв. резолюцией 5.61 генеральной конференции ЮНЕСКО от 16 ноября 1995 года [Электронный ресурс]. – URL: http://www.un.org/ru/documents/decl_conv/declarations/toleranc.shtml.
4. Договор о коллективной безопасности от 15 мая 1992 г. (с изм.) // Собрание законодательства Российской Федерации. 1999. № 47. Ст. 5621.
5. Федеральный закон от 26.09.1997 № 125-ФЗ (ред. от 02.12.2019) «О свободе совести и о религиозных объединениях» [Электронный ресурс]. – URL: <https://consultant.ru>.
6. Федеральный закон от 25.07.2002 № 114-ФЗ «О противодействии экстремистской деятельности» (с изм. и доп.) [Электронный ресурс]. – URL: <https://consultant.ru>.
7. Федеральный закон от 07.02.2011 № 3-ФЗ «О полиции» (с изм. и доп.) [Электронный ресурс]. – URL: <https://consultant.ru>.
8. Адорно Т. Исследование авторитарной личности / под общ. ред. В.П. Култыгина. – Москва: Серебряные нити, 2001. – 16 с.
9. Анабаптизм // Сайт «Энциклопедия Кругосвет»: универсальная научно-популярная энциклопедия [Электронный ресурс]. – URL: https://www.krugosvet.ru/enc/kultura_i_obrazovanie/religiya/.html.
10. Арестов В.Н. Религиозный экстремизм: содержание, причины и формы появления, пути преодоления: дис. ... канд. филос. наук. – Киев: Институт философии АН Украинской ССР, 1984. – 30 с.
11. Бражник И.И. Социальная сущность сектантского экстремизма. – Москва: Знание, 1974. – 131 с.
12. Буддисты взяли за оружие и громят мечети. За что они возненавидели мусульман? // Рамблер: новости. 09.12.2019 [Электронный ресурс]. – URL: <https://news.rambler.ru/other/43309573/>
13. Горохова В.В. Основы противодействия религиозному экстремизму: учебное пособие. – Москва: Московский университет МВД России имени В.Я. Кикотя, 2018. – 80 с.
14. Государство град Ватикан: официальный сайт [Электронный ресурс]. – URL: <https://vaticanstate.ru>.

15. Грюнебаум Г.Э. Классический ислам. Очерк истории (600–1258). – Москва: Наука, 1988. – 216 с.
16. Данильян О.Г., Тараненко В.М. Религиоведение: учебник. – Москва: ИНФРА-М, 2013.
17. Дмитраков А.М., Чесовская М.Г., Долин В.А., Зайцева И.В. Основы религиоведения в профессиональной деятельности сотрудников органов внутренних дел: учебное пособие. – Белгород: Бел ЮИ МВД России имени И.Д. Путилина, 2021. – 94 с.
18. Долин В.А. Границы толерантности: онтологический аспект // Философия права. – 2015. – № 5 (72). – С. 14–18.
19. Дубровский М. Всеобщее священство как вызов и необходимость // Протестант [Электронный ресурс]. – URL: <http://www.gazetaprotestant.ru/2012/>.
20. Иванова С.И. Предупреждение преступлений и административных правонарушений: учебное пособие. – Тюмень: Тюменский институт повышения квалификации сотрудников МВД России, 2012. – 186 с.
21. Иващенко А. Три ветви иудаизма // Ieshua.org: еврейский мессианский портал [Электронный ресурс]. – URL: <https://ieshua.org/tri-vetvi-iudaizma.htm>.
22. Исаева А.А. Формы ограничений свободы совести и перспективы секуляризма в современном мире. – Томск: Томский государственный университет, 2017. – 228 с.
23. История религии: в 2 т. – 4-е изд., перераб. и доп. / под ред. И.Н. Яблокова. – Москва: Юрайт, 2015.
24. Иудаизм в его разнообразии // U-Jew! – Проект Объединенной еврейской общины Украины: официальный сайт [Электронный ресурс]. – URL: <https://ujew.com.ua/iudaizm-v-ego-raznoobrazii>.
25. Кантеров И.Я. Новые религиозные движения в России (религиоведческий анализ). – Москва: МГУ имени М.В. Ломоносова, 2006. – 472 с.
26. Кислюк К.В., Кучер О.М. Релігієзнавство: навч. посібник для студентів вузів. - 3-є изд., переб. і доп. – Київ: Кондор, 2004. – 646 с.
27. Крымский А.Е. История мусульманства. – Москва; Жуковский: Кучково поле, 2003. – 464 с.
28. Кузнецов К.В. Формы религиозного экстремизма. Социально-экономические и политические причины религиозного экстремизма. Религиозно-политический экстремизм // Гуманитарные научные исследования. 2012. № 6 [Электронный ресурс]. – URL: <http://human.snauka.ru/2012/06/1333>.
29. Лекторский В.А. О толерантности, плюрализме и критицизме // Вопросы философии. 1997. № 11. С. 46–54.
30. Луппов И.Ф. Противодействие терроризму в условиях развитой демократии: анализ западноевропейского опыта: автореф. дис. ... д-ра полит. наук. – Санкт-Петербург: Рос. гос. пед. ун-т им. А.И. Герцена, 2009. – 39 с.
31. Маккалох Д. Христианство. Три тысячи лет. – М.: Издательство Э, 2016. – 1192 с.
32. Мамедзаде А.А. Свобода совести: истоки, становление, правовая охрана: монография. – Санкт-Петербург: Юрический центр-Пресс, 2013. – 568 с.

33. Матвеев К.П. История ислама. – Москва: АСТ; Восток – Запад, 2005. – 254 с.
34. Методические материалы по профилактике терроризма и экстремизма: учебно-методическое пособие / сост.: А.Б. Галанов, В.А. Сапожникова, Л.Р. Халикова, Э.А. Ижбулатова, С.С. Лысов, Л.Н. Тимерьянова, Р.Р. Шафигуллина. – Уфа: ИРО РБ, 2012. – 190 с.
35. Мусаев С.А. Кавказский тарикат или мюридизм газаватский? // Известия Дагестанского государственного педагогического университета. Общественные и гуманитарные науки. – 2011. – № 2 (15). – С. 51–54.
36. Новые религиозные организации России деструктивного и оккультного характера: справочник. – Москва, Белгород: Миссионерский отдел Московского Патриархата, Православный Миссионерский фонд Русской Православной Церкви, 1997. – 272 с.
37. Основы вероучения в помощь каждому, кто хочет знать о буддизме / сост. Ч.Д. Шайдуров. – Улан-Удэ: Изд-во Иволгинского дацана, 2006. – 48 с.
38. Основы религиоведения: учебник / под ред. И.Н. Яблокова. – Москва: Высшая школа, 1994. – 368 с.
39. Павловский В.П., Эриашвили Н.Д., Щеглов А.В. Религиоведение: учебное пособие. – Москва: ЮНИТИ-ДАНА, 2015.
40. Полянский Д.С. Терроризм как политическое явление в современной России: автореферат дис. ... канд. полит. наук. – Ставрополь: Ставроп. гос. ун-т, 2006. – 21 с.
41. Понятие джихада в исламском вероучении // Сайт Islam.global [Электронный ресурс]. – URL: <https://islam.global/verouchenie/vera/ponyatie-dzhikhada-v-islamskom-verouchenii>.
42. Прикладное религиоведение для журналистов / сост. и ред. М. Григорян. – Москва: Права человека, 2009. – 254 с.
43. Религиозный экстремизм: методическое пособие / авт.-сост. В.И. Приходько. – Каменск-Шахтинский: ЦСПЭД, 2012. – 14 с.
44. Рянжина М.Н. Толерантность как феномен культуры, социальной действительности и воспитания // Среднее профессиональное образование. – 2011. – № 3. – С. 23–25.
45. Сальников Е.В. Революционеры или экстремисты: отдельные вопросы современной методологии исследований революции // История: факты и символы. 2017. № 12 [Электронный ресурс]. – URL: <http://historic-journal.ru/>.
46. Семотюк О.П. Буддизм: история и современность. – Ростов-на-Дону: Феникс, Харьков: Торсинг, 2005. – 320 с.
47. Сикевич З.В. Влияние этнического фактора на современное общество и человека // Журнал социологии и социальной антропологии. – 2011. – Т. 14. – № 2. – С. 41–58.
48. Синцов Г.В., Первушкин А.В. Экстремизм в Российской империи: причины зарождения // Вестник Пензенского государственного университета. – 2019. – № 1 (25). – С. 25–29.
49. Смирнов М.Ю. Реформация и протестантизм: словарь. – Санкт-Петербург: СПбГУ, 2005. – 194 с.

50. Сурдель Д., Сурдель Ж. Цивилизация классического ислама. – Екатеринбург: У-Фактория, 2006. – 544 с.
51. Сулонов П.Е. Религиоведение: учебное пособие. – Москва: ЦОКР МВД России, 2010.
52. Сюкияйнен Л.Р. Основы теории исламского права: учебное пособие. Санкт-Петербург: С.-Петербург. ун-т, 2019. – 163 с.
53. Уолцер М. О терпимости. – Москва: Идея-Пресс, Дом интеллектуальной книги, 2000. – 159 с.
54. Ушакова Ю. Религиозный экстремизм под вывеской «православия» в современной России // К ИСТИНЕ: миссионерско-апологетический проект [Электронный ресурс]. – URL: <https://k-istine.ru/pseudoconfession/pseudoconfession-182.htm>.
55. Фазлеева Р.Р. Новейшая история свободомыслия: учебное пособие. – Казань: Школа, 2016. – 120 с.
56. Филимонов Э.Г. Социальная и идеологическая сущность религиозного экстремизма. – Москва: Знание, 1983. – 64 с.
57. Хабермас Ю. Вера и знание / Будущее человеческой природы. – Москва: Весь мир, 2002.
58. Хабермас Ю. Когда мы должны быть толерантными? О конкуренции видений мира, ценностей и теорий // Социологические исследования. – 2006. – № 1. – С. 45–53.
59. Хвыля-Олинтер А.И., Кудин В.А., Лобанов К.Н. Религиоведение: учебное пособие. – Белгород: Бел ЮИ МВД России, 2007. – 302 с.
60. Хвыля-Олинтер А.И., Лукьянов С.А. Опасные тоталитарные формы религиозных сект. – Москва: Свято-Владимирское братство, 1996. – 83 с.
61. Щеглов А.В., Горохова В.В. Религиоведение и основы противодействия религиозному экстремизму: курс лекций. – Москва: Московский университет МВД России имени В.Я. Кикотя, 2017. – 145 с.
62. Энциклопедия православной жизни / авт.-сост. Г. Калинина, Г. Стромьинский. – Тула: Имидж Принт, 2009. – 400 с.
63. Bender H. Anabaptist Vision // The Recovery of the Anabaptist Vision / ed. by G. Hershberger. – Scottdale: Herald Press, 1957. PP. 35–37.

УЧЕБНОЕ ИЗДАНИЕ

Чесовская Марина Георгиевна,
кандидат исторических наук, доцент;
Колесников Сергей Александрович,
доктор филологических наук, профессор;
Долин Вячеслав Александрович,
кандидат философских наук;
Агарков Александр Федорович,
кандидат исторических наук

Религиоведение и основы противодействия религиозному экстремизму

Учебное пособие

Редактор
Комп. верстка

О.Н. Тулина
И.Ю. Чернышева

Подписано в печать 2022. Формат 60х90/16
Усл. печ. 8 л. Тираж 124 экз. Заказ 20

Отпечатано в отделении полиграфической и оперативной печати
Белгородского юридического института МВД России имени И.Д. Путилина
г. Белгород, ул. Горького, 71

ISBN 978-5-91776-428-3

