

Краснодарский университет МВД России

**С. Ф. Самойлов, В. В. Плотников,  
А. Г. Белый**

**МИРОВОЗЗРЕНЧЕСКИЕ АСПЕКТЫ ВЕРБОВКИ  
И ВОВЛЕЧЕНИЯ В РАДИКАЛЬНЫЕ  
И ЭКСТРЕМИСТСКИЕ СООБЩЕСТВА**

Учебное пособие

Краснодар  
2020

УДК 343.34  
ББК 67.408.1  
С17

Одобрено  
редакционно-издательским советом  
Краснодарского университета  
МВД России

Рецензенты:

*А. В. Жуланов*, кандидат педагогических наук (Волгоградская академия МВД России);

*Е. В. Сальников*, доктор философских наук, доцент (Орловский юридический институт МВД России имени В. В. Лукьянова).

**Самойлов С. Ф., Плотников В. В., Белый А. Г.**  
С17      **Мировоззренческие аспекты вербовки** и вовлечения в радикальные и экстремистские сообщества : учебное пособие. – Краснодар: Краснодарский университет МВД России, 2020. – 108 с.

ISBN 978-5-9266-1673-3

В учебном пособии излагаются основы противодействия вербовке и вовлечению в социальные общности деструктивного толка. Осуществляется последовательный анализ методики воздействия вербовщика на мировоззрение вовлекаемого лица, раскрываются способы предупреждения фактов вербовки.

Для профессорско-преподавательского состава, курсантов, слушателей образовательных организаций МВД России, сотрудников органов внутренних дел Российской Федерации.

УДК 343.34  
ББК 67.408.1

ISBN 978-5-9266-1673-3

© Краснодарский университет  
МВД России, 2020  
© Самойлов С. Ф., Плотников В. В.,  
Белый А. Г., 2020

## Введение

Экстремизм и терроризм в любых своих формах и проявлениях представляют собой в одну из самых опасных по своим масштабам, непредсказуемости и негативным последствиям социально-политическую и моральную проблему XXI в. Российское государство совместно с другими странами вынуждено бороться с экстремизмом как внутри собственных границ, так и за их пределами. Среди внешних угроз экстремистского характера наибольшую опасность представляют международные исламистские террористические организации, такие как «Кавказский эмират», «Джабхат ан-Нусра», «Аль-Каида», «Хизбут-Тахрир» и, конечно же, ИГИЛ<sup>1</sup>. Важнейшими внутренними экстремистскими угрозами следует признать сепаратистское движение в республиках Северного Кавказа под флагом исламского фундаментализма и ультраправые группировки шовинистического и откровенно расистского характера.

Из вышесказанного следует, что экстремистская угроза имеет различные идеологические основания и разнообразные формы проявления. Данное обстоятельство ставит перед российской правоохранительной системой в целом и МВД России в частности дополнительные задачи, связанные с обеспечением правопорядка и общественной безопасности.

Одним из важнейших условий успешного противодействия экстремизму следует признать своевременную и качественную подготовку специалистов в области противодействия экстремизму, основной задачей которых является непосредственное предупреждение, пресечение, раскрытие и расследование преступлений экстремистской направленности. При этом в процессе обучения сотрудников правоохранительных органов особое внимание необходимо уделять методам вербовочной деятельности, используемым различными экстремистскими организациями.

Вербовка и вовлечение новых членов в ряды экстремистских организаций являются одной из важнейших причин сохранения, а в некоторых случаях и усиления экстремистской угрозы. От того, насколько эффективной будет работа правоохранительных органов по выявлению и пресечению деятельности экстремистских организаций, связанной с привлечением в свои ряды новых членов, зависит как снижение социальной напряженности в обществе, так и предупре-

---

<sup>1</sup> Организации, деятельность которых запрещена на территории Российской Федерации.

ждение террористических актов и других видов насилия, сопряженных с национальной, расовой, религиозной и иными видами социальной ненависти.

Сотрудникам правоохранительных органов, осуществляющим борьбу с вербовочной деятельностью экстремистских организаций, необходимо помнить, что преступления экстремистской направленности представляют собой правонарушения особого рода, в которых идеологическая составляющая имеет определяющее значение. По этой причине вербовочная деятельность различных экстремистских организаций, несмотря на схожую структуру, имеет ряд специфических черт, обусловленных характером их идеологии.

Именно данное обстоятельство определило структуру и содержание данного учебного пособия. Первый его раздел посвящен анализу основных структурных элементов и моделей вербовочной деятельности, осуществляемой экстремистскими и террористическими организациями. Во втором и третьем разделах раскрываются способы вовлечения и методы выявления вербовочной деятельности организаций исламистского, праворадикального и леворадикального толка. В четвертом разделе рассматриваются составляющие идеологического противодействия вербовке и вовлечению в различные экстремистские организации и радикальные сообщества.

Содержание пособия может оказать существенную помощь в освоении таких учебных дисциплин, как «Оперативно-розыскная деятельность органов внутренних дел по раскрытию преступлений террористического характера и экстремистской направленности», «Предупреждение преступлений и административных правонарушений экстремистской направленности», «Мировоззренческая подготовка сотрудников органов внутренних дел», «Преступления террористического характера и экстремистской направленности», «История противодействия экстремизму и терроризму».

## **1. Структура и основные модели вербовочной деятельности радикальных и экстремистских сообществ**

Под вербовкой в широком смысле слова понимается совокупность агентурно-оперативных мероприятий, направленных на привлечение лица к сотрудничеству со спецслужбами с целью получения от него сведений разведывательного характера. Из приведенного определения следует, что указанный вид деятельности могут осуществлять только государственные структуры. Однако сегодня вербовкой часто занимаются и негосударственные организации, в первую очередь экстремистские и террористические, действующие как на территории определенных государств, так и имеющие международный характер.

Следует отметить, что экстремистские и террористические организации – это не изолированное от общества социальное явление. Как правило, они представляют собой «вершину айсберга», которую в целом можно определить как радикальную или экстремистскую среду.

Склонение лиц к участию в деятельности радикальных и экстремистских организаций принято обозначать термином «вовлечение», поскольку он носит менее скрытый характер и ориентирован не на узкую категорию лиц, а на достаточно широкие слои населения. По этой причине деятельность экстремистских организаций по привлечению в свои ряды новых сторонников и получению разведывательной информации принято называть вербовкой и вовлечением.

Вербовка в экстремистские организации включает в себя следующие основные этапы:

- выявление лица, представляющего интерес для экстремистской группировки;
- оценка перспективности привлечения лица, установление возможности его сотрудничества с правоохранительными органами или иными экстремистскими организациями;
- вступление в экстремистскую группировку или начало негласного сотрудничества с ней;
- проверка вновь принятого члена организации на предмет верности группировке и способности решать поставленные перед ним задачи;
- формирование у принятого в группировку лица радикальных взглядов и преступных навыков;

– определение приоритетного направления деятельности принятого члена организации.

Рассмотрим этапы вербовки в экстремистские организации более подробно.

*Для выявления лица, представляющего интерес для экстремистской организации*, чаще всего используются различные социальные сети и ресурсы Интернета. Агент экстремистской организации или лицо, действующее в ее интересах, но не знающее своего заказчика, проводит контент-анализ различных интернет-ресурсов с целью выявления лиц, соответствующих определенным требованиям. Например, террористическая организация ИГИЛ осуществляла поиск новых участников среди представителей таких профессий, как врачи, переводчики, химики-технологи, археологи.

Помимо профессиональных, существуют и другие критерии отбора, важнейшими из которых следует признать психологический и мировоззренческий. Так, в экстремистские организации и террористические группировки чаще всего привлекаются психастеники, истероиды, представители параноидального психологического типа. Исходя из особенностей мировоззренческой позиции, наибольший интерес для агентов экстремистских организаций представляют религиозные фанатики, фундаменталисты, перманентные революционеры.

Для получения необходимых сведений об интересующем объекте вербовщики анализируют значительный объем информации, размещаемой в различных социальных сетях, высказывания в блогах, переписку предполагаемого вербуемого с агентом.

Основаниями для вовлечения лица в деятельность экстремистского сообщества служат:

- политические высказывания интересующего объекта;
- демонстрация им высокой степени информированности об объектах или лицах, представляющих интерес для экстремистской организации;
- критическое отношение к действующему политическому режиму.

*Оценка выбранного лица* осуществляется вербовщиком с точки зрения риска при его привлечении, чтобы не допустить проникновения в организацию сотрудников правоохранительных органов или их осведомителей, а также возможностей объекта как агента. Для проверки надежности привлекаемого объекта вербовщики организуют его участие в различных онлайн-овых или реальных акциях.

*Вступлению в экстремистскую группировку или началу негласного сотрудничества с ней* предшествует установление непосредственного контакта с вербовщиком как в форме личного знакомства, так и в виде онлайн-беседы или переписки в сети Интернет. В этих случаях вербовщик зачастую использует определенную легенду. Предложение о сотрудничестве также носит скрытый характер и имеет форму небольшого изменения первичного вида деятельности вербуемого. При этом вербовщик заявляет о себе как о представителе той же профессии, что и вербуемое им лицо, либо убеждает его в том, что имеет схожую с ним судьбу.

Официальное вступление в организацию, как правило, происходит после оказания на вербуемого определенного психологического давления. Для этого вовлекаемое лицо либо помещается в группу таких же, как он, вербуемых, либо принимает участие в террористической или экстремистской акции.

При наличии соответствующей материальной базы *проверка вновь принятого члена организации на верность и способность решать поставленные перед ним задачи* осуществляется в специальных тренировочных лагерях. Примером могут служить не только тренировочные лагеря таких исламистских организаций, как ИГИЛ, «Талибан», «Аль-Каида», но и различные курсы выживания и военнопатриотической подготовки российских праворадикалов. Наиболее известным реализованным праворадикальным проектом может быть признан Центр тактической и боевой подготовки «Партизан», который возглавляет один из руководителей праворадикальной организации «Российское имперское движение».

*Процесс формирования радикальных взглядов у принятого в группировку лица*, как правило, включает в себя три стадии:

- «разморозка»;
- переформатирование;
- «заморозка».

«Разморозка» предполагает разрушение представления вербуемого лица о самом себе. Например, если вербовка осуществляется в религиозно-экстремистскую организацию, то вербуемого постепенно убеждают в том, что он выполняет свой религиозный долг не в полной мере. В частности, вербовщики право- и леворадикальных организаций доказывают вовлекаемому лицу, что сложившаяся в стране и мире социально-политическая обстановка требует от него конкретных действий ради достижения национального, расового или социального идеала.

Переформатирование представляет собой вывод вербуемого из мировоззренческого и экзистенциального кризиса, искусственно созданного вербовщиком. С этой целью в сознании вербуемого формируется новый идеальный тип, который ему предлагается реализовать в экстремистской организации или террористической группировке. Примерами таких идеальных типов могут служить: воин джихада (в исламистских организациях), защитник белой расы (у праворадикалов), борец за социальную справедливость (у леворадикалов).

Этап «заморозки» сознания вербуемого нацелен на формирование у него идеологических установок, позволяющих отрицать аргументы, опровергающие положения экстремистской идеологии. Примером создания защитных установок у принятых в группировку лиц являются практики гайбата (неразглашение тайны) и запрет на критику амира (руководителя группировки), применяемые в исламистских тренировочных лагерях.

*Определение приоритетного направления деятельности принятого члена организации*, как правило, связано с установлением его специализации. Чаще всего она предполагается уже на ранних стадиях вовлечения в экстремистскую организацию, что не исключает случаев ее корректировки. В крупных экстремистских и террористических организациях выбор социальных ролей и террористических специализаций достаточно широк. Таким образом, отсутствие возможности реализоваться в нормальном обществе компенсируется вертикальным перемещением в экстремистской группировке.

Агенты для вербовки в экстремистские организации, как и для склонения к сотрудничеству с разведками иностранных государств, используют:

- идеологическую мотивацию вербуемого лица – устанавливается либо формируется вербовщиком, опирается на систему мировоззренческих взглядов и представляет собой наиболее надежное основание для участия в экстремистской деятельности;

- морально-психологическую мотивацию – основана на привлечении лица к сотрудничеству с экстремистской организацией, мотивами деятельности которой являются месть, тщеславие, ревность и т. д., которые в целом следует признать самыми слабыми средствами регулирования поведения агента;

- компрометирующую мотивацию – возможна при наличии у вербовщика материала, дискредитирующего вербуемое лицо или его близких;

- материальную мотивацию – связана с получением вербуемым определенной финансовой или социальной выгоды от сотрудничества с экстремистской группировкой.

Процесс вербовки предполагает реализацию определенной модели, которая связана с мотивами привлечения лица в экстремистскую организацию. Наиболее известными моделями вербовки являются:

- идеологическая – связана с недовольством вербуемого лица действующим политическим режимом, что позволяет привлекать его к таким видам противоправной деятельности, к осуществлению которых он изначально не был готов;

- националистическая – предусматривает вовлечение в деятельность экстремистской организации лиц иной национальности, нежели страна проживания. Данная модель позволяет устранить либо избежать формирования в сознании вербуемого комплекса предателя;

- модель тайного общества – предполагает сначала вступление вербуемого лица в какое-либо, чаще всего близкое по характеру, тайное сообщество, а затем в экстремистскую организацию;

- модель шантажа – предполагает запугивание вербуемого лица угрозой разоблачения сведений, обнародование которых неизбежно повлечет негативные для него социальные последствия;

- любовная – применяется вербовщиками при наличии возможности воздействовать на лицо, к которому вербуемый испытывает любовное влечение;

- авантюрная – применяется по отношению к лицам, испытывающим зависимость от эмоции, связанных с получением острых ощущений от различных видов риска;

- карьерная – осуществляется вербовщиками экстремистских организаций при наличии возможности обеспечения карьерного продвижения вербуемого лица в легальных социальных структурах и удовлетворения его социальных потребностей в рамках экстремистского сообщества;

- финансовая – реализуется при наличии у экстремистской группировки способов улучшения финансового (или экономического) положения вовлекаемого лица.

Как уже было сказано, перечисленные выше модели связаны с мотивами вовлечения в деятельность экстремистских организаций. Так, идеологическая, националистическая модели, а также модель тайного общества основаны на реализации идеологического мотива вербовки. Различные модели шантажа раскрывают компрометирующие основания вербовки в экстремистские организации. Таким же образом любовная, авантюрная и карьерная модели могут быть признаны проявлениями морально-психологического мотива вовлечения в экстремистскую деятельность. Наконец, финансовая модель использует

материальную заинтересованность вербуемого лица в помощи экстремистского сообщества.

Реализация различных моделей предполагает, что каждый субъект процесса вербовки играет определенную роль, например:

- информатор – лицо, состоящее в экстремистской организации либо работающее в ее интересах, способное собрать сведения о личности, морально-психологических особенностях, финансовом и социальном положении предполагаемого объекта вербовки;

- вербовщик – лицо, непосредственно осуществляющее привлечение вербуемого в деятельность экстремистской организации и обладающее для этого соответствующими полномочиями, коммуникативными навыками и экономическими возможностями;

- куратор – лицо, отвечающее за выполнение акции, в которой участвует вербуемый.

Для правильного понимания механизма привлечения к сотрудничеству с экстремистскими организациями необходимо учитывать, что вербовка достаточно редко осуществляется по одному основанию. Чаще всего агенты фиксируют различные стороны личности вербуемого и применяют по отношению к нему индивидуальный комплекс мотиваций.

В отличие от вербовки, вовлечение ориентировано на широкие слои населения и поэтому, как правило, не предполагает кропотливой индивидуальной работы с лицом, вовлекаемым в экстремистскую деятельность.

Для привлечения лиц в радикальные экстремистские сообщества применяются различные пропагандистские и популистские методы:

- отказ от открытой пропаганды экстремистской идеологии и концентрация на углубленном изучении догматики какой-либо религии или социально-политического учения. Например, исламистские организации создают сайты, позиционирующие себя как религиозно-просветительские, на которых размещаются предложения по обретению духовного наставника или положения учений исламских богословов, использующиеся для прикрытия пропагандистской деятельности идеологов радикального ислама;

- реализация различных социальных проектов, направленных на решение значимых для общества проблем, с урегулированием которых власти испытывают определенные затруднения. Например, популярный праворадикальный сайт Gasterbaster был создан для выявления незаконных иммигрантов, проекты М. Марцинкевича «Оккупай-педофиляй» и «Оккупай-наркофиляй» направлены на противодей-

ствие сексуальному насилию над несовершеннолетними и распространению наркотиков;

- изложение как исторических, так и современных социально-политических событий сквозь призму идеологии экстремистской направленности. Примером данного вида пропаганды экстремистских идей может служить деятельность информационного центра северокавказских сепаратистов «Кавказ» и праворадикального новостного ресурса «Спутник и Погром». Но наибольшее развитие пропаганда экстремизма получила в многочисленных информационных средствах террористической организации «Исламское государство»;

- размещение различных материалов экстремистского характера с целью разжигания национальной, расовой, религиозной и других форм социальной ненависти. Так, например, участник праворадикального движения Умка разрисовывает улицы городов граффити, содержащими призывы к разжиганию расовой и национальной ненависти;

- популяризация экстремистских идей посредством музыки (например, песни группы «Коловрат», а также творчество бывшего боевика Тимура Мацураева);

- распространение в сети Интернет и средствах массовой информации инструкций по осуществлению экстремистской деятельности в так называемом автономном режиме. Примерами такого рода материалов могут служить «Поваренная книга анархиста» У. Пауэлла и «88 заповедей» Д. Лейна;

- создание различных просветительских, политических, общественных, культурных и спортивных организаций, осуществляющих прикрытие экстремистской деятельности (турецкая просветительная организация «Нурджулар», проповедническая организация «Джамаат Таблиг»<sup>1</sup>, объединение право- и леворадикально настроенных футбольных болельщиков).

В завершение краткого анализа структуры, форм и средств вербовки и вовлечения в экстремистские организации новых членов необходимо подчеркнуть, что вербовочная деятельность в широком смысле слова предполагает наличие у лиц, ее осуществляющих, целого ряда интеллектуальных и социально-коммуникативных навыков, которые свидетельствуют о достаточно высокой степени идеологического, социального и материального развития экстремистской организации.

---

<sup>1</sup> Организации, деятельность которых запрещена на территории Российской Федерации.

## **2. Способы вовлечения в экстремистские организации**

### **2.1. Общая характеристика способов вовлечения и вербовки в исламистские организации**

Противодействие распространению идеологии радикального ислама как важнейшей предпосылки совершения преступлений на почве религиозной ненависти должно опираться на понимание сущности и закономерностей идеологической борьбы. Говоря о важности идеологической составляющей в преступлениях экстремистской направленности в целом и при совершении террористических актов в частности, В.Е. Петрищев подчеркивает: «Наличие идеологии и идейной мотивации позволяет разграничивать терроризм с другими проявлениями корыстной преступности, которые по объективной стороне очень похожи. На самом деле идеологическое начало в терроризме формирует субъективную сторону состава террористического преступления, его мотивацию и цели, анализируя которые специалисты отвечают на вопрос: с чем мы имеем дело – с актом терроризма или корыстным преступлением, которое, действительно, бывает похоже на акцию терроризма?

При совершении уголовных преступлений субъект осознает противозаконный антиобщественный характер, но не стремится к превентивному оправданию своих действий перед членами общества и самим собой. В социально и политически мотивированных акциях терроризма преступник исходит из того, что общество, его нормы, мораль, законы несовершенны, а его, т. е. террориста, действия правомерны, они могут быть объяснены людям и могут быть оправданы ими, а сам он является носителем некой высшей истины, которая дает ему право пренебрегать нормами несовершенного законодательства и поступать в соответствии со своими убеждениями»<sup>1</sup>.

Специфика исламизма как формы религиозно-политического экстремизма заключается в том, что он, черпая уверенность в своей правоте из религии, добивается ложной очевидности своих человеконенавистнических представлений. Использование экстремизмом религиозной среды обеспечивает ему большое жизненное пространство,

---

<sup>1</sup> Петрищев В.Е. Противодействие террористической идеологии – приоритетное направление профилактики терроризма // Роль федеральных и региональных органов государственной власти, органов местного самоуправления, в формировании системы противодействия идеологии терроризма, разработке и осуществлении мероприятий по информационному противодействию терроризму. М.: Изд-во МГУ, 2011.

которое он может освоить, осуществив подмену подлинной религии своей идеологией. Вместе с тем исламский экстремизм, стремясь завоевать поддержку конкретных социальных слоев и с их помощью ослабить имеющуюся систему правопорядка, а в перспективе добиться контроля над определенной территорией, использует схему, характерную для других видов экстремизма. По этой причине, для того чтобы разработать систему мер по противодействию распространению радикального ислама как идеологической базы религиозно-политического экстремизма, следует рассмотреть этапы идеологического проникновения в сознание людей любой экстремистской идеологии, добившейся хотя бы ограниченной социальной поддержки в определенном регионе. **Основными этапами являются:**

- **выбор** предпочтительной социальной группы, на которую будет оказываться идеологическое воздействие (в данном случае – верующие мусульмане);

- **обнаружение** социальной проблемы или комплекса проблем, позволяющих сформировать у данной группы недовольство действующим правовым порядком (например, низкий уровень материального обеспечения в ряде регионов с преимущественно мусульманским населением);

- **формирование** в сознании индивидов образа врага, ответственного за возникновение любой проблемы: его роль играет светское государство и общество, определяемые как неверные (кафиры);

- **постепенное изменение** общественного сознания выбранной социальной группы, направленное на его подчинение экстремистской идеологии. Трансформации, например, подвергается мусульманская религия с целью создания исламской религиозно-политической идеологии экстремистского характера;

- **доказательство**, что решение проблем правовым путем невозможно, поэтому применение насилия оправданно: идея вооруженной борьбы создается путем искажения исламского понятия джихада;

- **подчинение** сознания индивида ложному образу борца с несправедливостью, готового пожертвовать собой ради достижения идеала совершенного общества, а именно шариатского государства, при этом смертник-шахид выступает в роли воина, жертвующего собой;

- **опровержение** всех фактов и доводов, разрушающих стереотипы экстремистского мышления, путем образования групп, изолированных от остального общества, которые осуществляют сначала идеологическую, а затем и противоправную деятельность (в исламском

экстремизме данную функцию выполняют так называемые джамааты, хальки и т. д.);

– **идеологическая обработка** населения с целью предоставления возможности продолжения экстремистской и террористической деятельности: идеологическое обеспечение получения материальной поддержки осуществляется экстремистскими группировками путем ее определения в качестве закята; пропаганда экстремистской идеологии представляет собой даават (призыв), под которым в традиционном исламе понимают проповедническую и миссионерскую деятельность.

Сравнение этапов идеологического становления радикального ислама со стадиями развития пропаганды экстремистской идеологии в целом позволяет сделать вывод о том, что экстремистское сознание представляет собой вполне самостоятельное социальное явление, которое формируется под влиянием объективных факторов. Это означает, что исламский экстремизм, несмотря на ряд специфических черт, не является феноменом. Он не порождается, как полагает обыватель, изначальной «агрессивностью» ислама. Напротив, он представляет собой закономерное социальное явление, которое вызвано неправильной реакцией общественного сознания на столкновение с экономическими, политическими, социальными и культурными вызовами.

При наличии определенных условий экстремистское сознание может сформироваться в любой социальной среде, используя в своих целях терминологию той формы общественного сознания, в котором оно существует. Другими словами, экстремистское сознание является основой девиантного поведения, и потому его методология идеологической борьбы связана с эксплуатацией и извращением таких социальных чувств человека, как *социальная справедливость, национальное и религиозное самосознание*. Специфика исламского экстремизма заключается в использовании религиозных чувств верующих в своих целях.

Активное силовое и идеологическое противодействие распространению исламского экстремизма, оказанное российской правоохранительной системой и обществом, а также дискредитация радикальных идей террористической практикой существенно изменили приемы идеологической борьбы, используемые исламистами. Можно даже говорить об определенном «методологическом расколе» радикального ислама, который, с одной стороны, является результатом занятия Исламским государством лидирующего положения среди исламистских организаций, а с другой – реакцией салафитской идеологии на противодействие своему распространению в России и других

странах. Так, стратегия, применяемая Исламским государством, связана с глубокой конспирацией своей деятельности, тогда как в среде салафитов предпринимаются попытки ее легализации.

Однако наличие «раскола» не следует рассматривать как некую реальную борьбу в среде исламистов, хотя идеологи умеренных салафитов заявляют о своем неприятии насилия. Если смотреть на данную ситуацию с точки зрения исламизма как единого целого, то становится очевидным, что идеологические стратегии Исламского государства и салафитов следует признать взаимодополнительными. Идеологическая стратегия Исламского государства решает две важнейшие задачи, стоящие перед исламизмом. С одной стороны, она позволяет организовать наиболее агрессивно настроенную часть исламистов на борьбу с действующими политическими режимами, а с другой – создает благоприятный образ для умеренных стратегий, которые в случае своей реализации получают возможность формировать устойчивую социальную основу будущего шариатского государства.

## **2.2. Способы вовлечения в экстремистскую деятельность, применяемые Исламским государством**

Существуют две основные модели распространения идей радикального ислама, которые условно можно назвать «агрессивной» и «мирной» стратегиями. Первая используется вербовщиками Исламского государства и ориентирована на наименее просвещенные слои верующих мусульман. Вторая модель пропаганды радикального ислама характерна для салафитских проповедников и обращена к верующим, имеющим определенное представление о теологических и культовых разногласиях в исламе.

***Основными этапами идеологической обработки верующих эмиссарами Исламского государства являются:***

- ориентация на вербовку малообразованных, фанатично верующих молодых людей;
- отказ от глубоких богословских споров, решение проблемы традиционного и «чистого» ислама;
- концентрация сознания верующего на приближении Судного дня;
- постепенное отделение вербуемого от семьи посредством убеждения в необходимости употребления мяса животного, забитого только «истинным мусульманином»;

- зомбирование сознания верующего путем прослушивания специальной духовной музыки (нашид) в определенных условиях (например, в темной комнате);
- представление верующим своего участия в войне с неверными или нахождения в раю;
- совершение каких-либо действий экстремистского характера, подтверждающих решимость верующего вступить в организацию;
- вступление в группировку и принятие обязательства не разглашать ее тайн (аманат);
- формирование у завербованных лиц представления о себе как о праведных воинах и презрения к смерти;
- слепое подчинение руководителю группировки и восприятие дискредитирующей его информации как клеветнических слухов (гайбат);
- отчуждение имущества неверных, участие в создании материальной базы группировки;
- формирование у неофитов представления о допустимости пролития крови кафиров;
- участие новых членов группировки в совершении террористических актов.

### **2.3. Способы вовлечения в экстремистскую деятельность, применяемые салафитскими организациями**

В отличие от Исламского государства, идеологами-салафитами ранее применялась несколько иная стратегия вербовки, предполагавшая сочетание теологических, психологических и социально-экономических средств. *Она имела значительно более мягкий характер и включала в себя следующие этапы:*

- проникновение иностранных салафитских пропагандистов в определенный район;
- безвозмездное предоставление финансовой помощи мусульманским общинам, организация благотворительной деятельности;
- выбор будущих лидеров салафитских групп (джамаатов), проведение индивидуальной идеологической работы с ними;
- организация хаджа вербуемого лица и демонстрация ему материального благополучия тех, кто исповедует «правильный» ислам;
- принятие будущим амиром ваххабизма;

- возвращение амира в свой район и осуществление им благотворительной деятельности, направленной на привлечение новых членов;
- занятие амиром ведущего положения в традиционной общине (без объявления своих истинных взглядов);
- создание джамаата, начало открытой пропагандистской деятельности амира;
- идеологическая подготовка актива джамаата, организация его поездок за границу, обучение в военных лагерях;
- создание джамаатов в соседних районах и координация их деятельности;
- использование джамаатами своего влияния на традиционные религиозные общины для разжигания ненависти к иноверцам и представителям власти;
- организация в районах своего пребывания посредством традиционных религиозных структур антиправительственного мятежа, превращение джамаатов в главную боевую силу;
- рост численного состава джамаата за счет молодежи, привлеченной материальными благами и военными успехами организации в контролируемом районе;
- формирование из амиров коллективного органа управления районом (шуры), который действует под прикрытием светских форм исполнительной власти, организованных сепаратистами.

Неэффективность данной стратегии обусловила необходимость разработки более гибких и социально приемлемых методов идеологической и политической борьбы салафитов. Новая, «мягкая» стратегия пропаганды исламизма была предложена идеологами умеренного салафизма. *Она включает в себя следующие основные этапы:*

- доказательство принципиального отличия салафизма от экстремизма;
- провозглашение отказа от вооруженного джихада и планомерное «реформирование» традиционного ислама на основе учений Раби аль-Махдали и его последователей ибн Усаймина, ибн Бааза, Фаузаля бен Фаузаля;
- легализация деятельности на основе демонстрации своего мирного и исключительно религиозного характера, в частности признания необходимости подчинения мусульманина любой государственной власти;
- формирование прочной социальной базы, начало политической борьбы.

Смысл «мирной» стратегии заключается в том, что, позиционируя себя как религиозное течение и критикуя экстремизм, салафиты стремятся доказать обществу и различным международным организациям, что у российских властей отсутствуют законные основания для ограничения их деятельности. Однако тот факт, что религиозная деятельность служит для салафизма лишь прикрытием их незаконной политической деятельности, не требует подтверждений.

#### **2.4. Способы вовлечения в экстремистскую деятельность (на примере партии «Хизбут-Тахрир»<sup>1</sup>)**

Доказательством использования религиозных учений для реализации своих политических целей является методология распространения исламистской идеологии, применяемая, например, политической партией «Хизбут-Тахрир». *Основными этапами ее идеологической деятельности, совмещающей создание религиозных общин и ячеек политической организации, являются:*

- изучение района проникновения и сбор информации о действующих в нем религиозных общинах;
- начало скрытой деятельности религиозных проповедников, внедрившихся в общину;
- постепенное завоевание проповедником авторитета в религиозной общине;
- формирование проповедником группы поддержки внутри общины и обличение недостатков ее руководства;
- постепенная замена руководителей общины ставленниками партии и создание «халифатских» мечетей;
- убеждение верующих в том, что их проблемы не могут быть решены вне «халифатской» общины;
- осуществление пропагандистской деятельности посредством распространения книг (аудиокниг), журналов, фильмов;
- установление контроля над сознанием верующих в системе отношений «учитель–ученик»;
- манипулирование сознанием верующих по схеме: «разморозка», переструктурирование, «заморозка»;

---

<sup>1</sup> Организация, деятельность которой запрещена на территории Российской Федерации.

- формирование центров идеологической подготовки активистов партии посредством создания подпольных молельных домов;
- создание ячеек – звеньев политической организации;
- подготовка из числа партийного актива логистов, отвечающих за перевозку, складирование оружия и взрывчатых веществ;
- направление проповедников в новый район.

Анализ стратегий идеологической работы представителей основных направлений радикального ислама позволяет сделать вывод о том, что исламизм, начинающийся с мирной религиозной проповеди, быстро проявляет свою нетерпимость к инакомыслию. Он всегда нацелен на разжигание войны ради установления тоталитарной теократической власти сначала в отдельном регионе, а затем и во всем мире. При этом различия в идеологических стратегиях исламизма заключаются в добавлении определенного акцента к основной доктрине: «все должны быть мусульманами, а мусульманин должен жить только по законам шариата». В деятельности Исламского государства этот акцент имеет эсхатологический характер, т. е. его пропаганда обыгрывает идею Судного дня и последней схватки праведников с неверными. В отличие от него, «Хизбут-Тахрир» делает акцент на политической, а салафиты – на социально-экономической составляющих обеспечения идеологической обработки верующих. Но в любом случае идеологическая деятельность исламистов носит комбинированный характер, которые используют религию в качестве обоснования экстремизма. Следовательно, своевременное пресечение деятельности проповедников радикального ислама представляет собой важнейшее условие успешного противодействия экстремизму.

## **2.5. Формы пропаганды праворадикальных идей в сети Интернет**

Праворадикальные организации, группы не-скинхедов и автономных праворадикалов большое внимание уделяют пропаганде своих взглядов в социальных сетях и сети Интернет. Отличительными чертами современной праворадикальной пропаганды являются:

- участие в решении социальных проблем (например, борьба за сохранение окружающей среды или противодействие сексуальному насилию над детьми и подростками);
- общение в группах по интересам (например, по вопросам формирования здорового образа жизни, обмена музыкальными предпочтениями).

Благодаря соединению пропаганды с обсуждением интересных или злободневных тем подчинение сознания принимает незаметный и внешне социально оправданный характер.

Интернет-сообщества, созданные праворадикалами, активно воздействуют на людей, побуждая их совершать противоправные действия. Они представляют собой не просто современную форму пропаганды экстремистских идей, а социальные проекты, направленные на расшатывание действующего правопорядка. Поэтому противодействие распространению националистической и неонацистской идеологии посредством информационных технологий следует признать важнейшим аспектом борьбы с праворадикальным экстремизмом. Рассмотрим наиболее полярные, как запрещенные, так и пока действующие, интернет-проекты праворадикальных организаций и групп<sup>1</sup>.

Современное праворадикальное движение ориентировано на распространение своих идей в широких слоях населения. Существенную роль в пропаганде национал-социалистической идеологии в молодежной среде играет национал-социалистический блэк-метал. Одним из средств распространения влияния «белого метала» служит интернет-сообщество промоутерской группы «Вотан Югенд». Данное сообщество формально осуществляет организацию рок-фестивалей и рекламную поддержку музыкальных коллективов, играющих «белый рок». Вместе с тем целью создания информационных ресурсов группы «Вотан Югенд», периодически закрываемых за допущение экстремистских высказываний и сборы денег на поддержку «политических заключенных», т. е. лиц, осужденных за экстремистскую деятельность, является прямая пропаганда неонацизма. По своему характеру данное интернет-сообщество представляет собой преимущественно группу музыкально ориентированных нс-скинхедов. Они, например, оправдывают русский коллаборационизм времен Великой Отечественной войны, публикуют книги известных нацистов и неонацистов, в частности Д. Лейна, рекламируют символику праворадикальной субкультуры. Кроме того, для «Вотан Югенд» характерно ярое неоязычество и критика христианства, что можно рассматривать как разжигание религиозной ненависти. Стремясь быть социально современной, «Вотан Югенд» создает актуальные посты, например, она «прославилась» огульной критикой Олимпиады, проведенной в Сочи в

---

<sup>1</sup> См.: Быкадорова А.С., Чурилов С.А. О противодействии распространению и профилактике радикальных идеологий в молодежной среде и сети Интернет // Обзор. НЦПТИ. 2016. Вып. 2.

2014 г. Деятельность данного интернет-сообщества в целом была положительно оценена лидером партии «Национал-социалистическая инициатива» Д. Бобровым, что уже говорит о степени ее социальной опасности.

Современная праворадикальная субкультура активно поддерживает различные социальные проекты в сети Интернет, например интернет-сообщество «Гастбастерс», созданное ныне признанным экстремистским объединением «Русские». Целью данного проекта является определение мест незаконного проживания иммигрантов в Москве и Подмосковье. Добровольцы из числа активистов националистических организаций и местных жителей осуществляли проверку мест нелегального пребывания иностранных граждан. Несмотря на то что данные о незаконном проживании иммигрантов, как правило, передавались в правоохранительные органы и органы исполнительной власти, такая деятельность, несомненно, способствовала разжиганию национальной ненависти и популяризации праворадикальной идеологии в обществе. Кроме того, указание мест проживания иммигрантов в Интернете провоцировало акты насилия со стороны экстремистов.

Наиболее известными проектами общественного движения М. Марцинкевича «Реструкт» являются «Оккупай-педофиляй» и «Оккупай-наркофиляй». Замысел первого заключался в использовании естественного неприятия обществом фактов посягательства на половую неприкосновенность несовершеннолетних. Суть данного социального проекта состояла в следующем. Лицо, подозреваемое в педофилии, заманивалось на встречу с подростком, где жестоко избивалось. Избиение снималось на видеокамеру или камеру мобильного телефона и размещалось в сети Интернет. По такой же схеме осуществлялась борьба с наркоторговцами. Для организации М. Марцинкевича данные проекты являлись не только доказательством социальной оправданности существования праворадикализма, но и способом вербовки новых членов и средством своего «боевого применения». Противоправные действия членов «Реструкта» и поддерживавших их граждан получили неоднозначную оценку в обществе.

Вместе с тем активность «Реструкта» не ограничивается созданием социальных проектов, служащих прикрытием экстремистской деятельности. Данная организация стремится проникнуть во все основные сферы социальной жизни, поэтому ею были созданы такие интернет-сообщества, как «Реструкт-спорт», «Реструкт-бизнес», «Реструкт-образование», «Реструкт-феникс» и др. Например, «Реструкт-образование» занимается подготовкой школьников из ма-

лоимущих семей к сдаче ЕГЭ и ГИА. При этом социально-гуманитарные знания излагаются сквозь призму национал-социализма. В свою очередь, «Реструкт-спорт», пропагандируя здоровый образ жизни, формирует у молодых людей представление о себе как о высшей расе. В целом деятельность «Реструкта» в Интернете и социальных сетях можно оценить как умелое манипулирование общественным сознанием, позволяющее формировать положительный образ неонацизма, что, несомненно, представляет большую угрозу для социума и государства.

Российское праворадикальное движение в полной мере осознает важность непосредственного и постоянного воздействия на общественное сознание. В связи с этим оно уделяет значительное внимание освещению политически значимых российских и международных событий. Примером создания праворадикалами собственного информационного канала служит сайт «Спутник и Погром»<sup>1</sup>, образованный Е. Просвириным. «Спутник и Погром» имеет группу ВКонтакте. Основную свою задачу Е. Просвирин видит в изменении образа русского праворадикала, в придании ему более респектабельного вида. Содержание материалов, публикуемых на данном сайте, носит ярко выраженный антисемитский и антимусульманский характер. Скандальную известность сайт получил в 2012 г., когда Е. Просвирин заявил на его странице о том, что 22 июня 1941 г. является не днем скорби, а днем отмщения, поскольку в этот день «Белая Европа вернулась в Россию». Вместе с тем с позиции российской исторической памяти оценка прошлого России, которая дается на сайте «Спутник и Погром», является недопустимой, а интерпретация текущих событий направлена на подрыв социальной стабильности в российском обществе.

---

<sup>1</sup> URL: <https://sputnikipogrom.com> (дата обращения: 29.06.2020).

## **2.6. Формы пропаганды леворадикальной идеологии в сети Интернет**

Современный леворадикализм особое значение придает пропаганде своих идей в сети Интернет. Можно выделить следующие основные виды сайтов, на которых в той или иной форме распространяется леворадикальная идеология:

- сайты партий;
- межпартийные информационные ресурсы;
- электронные журналы и газеты;
- электронные библиотеки;
- интернет-форумы;
- группы ВКонтакте;
- личные сайты.

Сайты леворадикальных организаций обычно создаются по общим для политических партий правилам и включают в себя набор страниц, на которых размещаются:

- основные идеологические принципы;
- история создания партии и наиболее важные события, связанные с ее деятельностью;
- характер партийной организации;
- цели и задачи организации;
- партийная стратегия, партийная тактика;
- политически значимые новости сквозь призму соответствующих леворадикальных идей;
- обсуждения острых социальных проблем в чатах;
- идеологические дискуссии, посвященные целям, методам и средствам политической борьбы.

В интернет-пространстве определенной популярностью пользуются и межпартийные информационные ресурсы, нацеленные на консолидацию либо определенных направлений леворадикализма, либо леворадикализма в целом. Примером второго типа может служить уже не существующий леворадикальный сайт «Левый чат», который представлял собой три «комнаты»: «красную», «черную» и «зеленую», ориентированные на коммунистов, анархистов и экологов соответственно. Четвертая «комната» – «пресс-комната» – предназначалась для полемики между представителями различных леворадикальных идеологий.

Для осуществления социальной революции идеологи леворадикализма рекомендуют своим сторонникам использовать следующие методы борьбы:

1) вместо единой партии создавать экстремистскую сеть, лишенную единого руководства и детально разработанной идеологии, что позволит объединить людей с различными политическими взглядами;

2) сеть должна включать в себя две основные категории лиц: комбатантов (бойцов) и симпатизантов (сочувствующих);

3) структурно сеть должна состоять из следующих элементов: ячеек, актов экспроприаций, тыла, резервирования и координации действий:

- ячейки должны быть не связаны между собой и реализовывать различными экстремистскими и террористическими методами идею, изложенную на определенном сайте;

- экспроприации, осуществляемые посредством краж, грабежей и разбоев, должны быть нацелены прежде всего на создание инфраструктуры экстремистской деятельности;

- тыл должен представлять собой совокупность маршрутов перемещения и мест укрытия, складирования оружия и экстремистских материалов, размещения угнанных транспортных средств и изменения их внешнего вида;

- резервирование предполагает незаконное приобретение и захват транспорта, оружия, различных видов военной амуниции;

- координация деятельности между ячейками и их членами осуществляется посредством коммуникативно-информационных технологий, Интернета и социальных сетей.

Указанные выше методы, по мнению идеологов российского радикализма, должны привести к созданию движения городских партизан, осуществляющих революционную вооруженную пропаганду (РВП), используя:

- символический теракт – взрывы, совершаемые рядом с государственными организациями, как правило, в ночное время во избежание жертв и с целью демонстрации бессилия власти;

- максимальный ущерб – теракты, направленные на нанесение вреда государственным организациям, объектам экономики, а также связанные с физическим уничтожением военных и сотрудников правоохранительных органов;

- метод «хромых коленей» – совершение террористических акций против государственных служащих, военных и сотрудников пра-

воохранительных органов с целью причинения вреда их здоровью, который не позволит им выполнять служебные обязанности;

- метод «народной тюрьмы» – захват заложников и удержание их в законспирированных местах или за границей.

Помимо революционной вооруженной пропаганды, идеологи леворадикализма используют также методы самообороны, представляющие собой один из видов экстремистской деятельности. К их числу относятся:

- террористические акты и акции устрашения, направленные против представителей судебной власти и сотрудников пенитенциарной системы;

- убийства и акты устрашения граждан, оказавших содействие в раскрытии и расследовании преступлений экстремистской направленности;

- революционная правозащита, представляющая собой организацию кампаний в поддержку лиц, осужденных за экстремистскую деятельность.

Анализ рассмотренных выше методов так называемой городской герилы, весьма популярной в леворадикальной среде, позволяет сделать следующий вывод: интернет-пространство для экстремистски настроенных леворадикалов в любой момент может стать средством не только разжигания социальной ненависти, но и подготовки и осуществления террористических актов.

### **3. Выявление вербовочной деятельности экстремистских и террористических организаций**

#### **3.1. Идеологическое выявление исламистских организаций**

Прежде чем говорить о процессах выявления исламистских организаций и их противоправной деятельности, необходимо уяснить логику появления таких группировок, которая продиктована характером мусульманской религии.

Внешне ислам выглядит как наиболее централизованная религия. В настоящее время в нем выделяется всего два течения: сунниты и шииты. По официальным данным, последователями суннизма являются 85% всех верующих мусульман, а шиитами – 15%. Сторонники хариджизма, возникшего в VII веке, составляют менее 1% и в статистических данных даже не указываются<sup>1</sup>.

Однако наличие двух направлений ислама порождает ложное понимание его внутреннего единства. На самом деле ислам представляет собой принципиально сектантскую религию без негативных коннотаций данного термина. Прежде всего это связано с отсутствием единого организационного центра ислама, сопоставимого с Ватиканом или Вселенским патриархатом в католицизме и православии соответственно. Вместо этого ислам представляет собой сложную систему различных религиозно-правовых школ, течений, организаций, каждая из которых предлагает свою интерпретацию данного учения. Например, суннитский ислам разделен на четыре ортодоксальных мазхаба:

- ханафитский,
- шафиитский,
- маликитский,
- ханбалитский.

Они могут вбирать в себя или отрицать два основных религиозных течения: суфизм и салафизм.

В свою очередь, существуют десятки суфийских тарикатов и несколько течений внутри салафизма и деобандизма, которые могут как поддерживать, так и отрицать мутаритско-ашаритскую акыду (верование), которая играет роль ортодоксального символа веры для традиционного ислама.

---

<sup>1</sup> URL: <https://ru.wikipedia.org/wiki/Ислам> (дата обращения: 28.11.2020).

Помимо данных направлений и течений, в исламе существует большое число религиозных организаций, которые часто предлагают собственную интерпретацию ряда религиозных положений либо акцентируют внимание на каком-либо одном аспекте мусульманского вероучения. В качестве примера можно привести общественно-религиозные движения «Хизмет» Фетхуллаха Гюлена и «Джамаат Таблиг», основанное Мауланой Мухаммадом Ильясом.

Многообразие мусульманских направлений, течений и организаций имеет в исламе религиозное обоснование. Так, согласно одному из достоверных хадисов пророк Мухаммад на вопрос о том, что будет с исламом после его смерти, сказал, что его религия распадется на 73 течения. Из них только одно будет истинным и оправданным в Судный день. Таким образом, множество религиозных школ, течений и организаций представляет собой форму поиска истинного вероисповедания. Поэтому внутри суннитского ислама это многообразие воспринимается как разногласия, а не как расхождения, что способствует возникновению новых религиозных организаций.

На фоне разнообразия направлений, течений и общественно-религиозных организаций исламизм рассматривается как одна из религиозно-политических тенденций исламской общественной жизни. Он представлен огромным числом различных по своему характеру организаций. В связи с этим у человека, не разбирающегося в нюансах идеологических течений исламского мира, возникают трудности в отделении исламских организаций от исламистских.

Наиболее эффективным способом выявления исламистских организаций, используемым сотрудниками полиции, является метод, предложенный исламоведом А.А. Игнатенко. Он основан на классификации мусульманских ересей, разработанной шафиитским богословом и правоведом аш-Шахрастани. ***Данный метод включает в себя следующие этапы:***

*1. Фиксация организаций с явно исламскими наименованиями, для которых характерны:*

- прямые ссылки на Коран и Сунну;
- символическая связь с центральными фигурами мусульманской религии – Аллахом и пророком Мухаммадом;
- воспоминания об определенных местах и событиях священной исламской истории;
- подчеркивание своего исламского характера.

*2. Установление роли лидера организации, которая может иметь:*

- непосредственный духовный характер;
- опосредованный духовный характер, когда религиозный лидер не руководит организацией напрямую;
- непосредственный военный характер, когда лидер организации выступает в качестве боевого командира;
- символический характер, когда определение стратегии и тактики организации осуществляется с учетом заветов какого-либо умершего духовного или политического лидера.

*3. Определение характера идеологии рассматриваемой организации, т. е. наличия у нее интерпретации исламского учения в форме абсолютизации:*

- идеи священной войны (джихада);
- практики мусульманской проповеди (давата);
- идеи реформирования (ислаха);
- идеи мусульманского государства (халифата).

Таким образом, идеологическое выявление исламистских организаций включает в себя анализ их этимологии, социальной структуры и идеологии.

Следует подчеркнуть, что идеологический метод выявления исламистских организаций применяется, когда они открыто не заявляют о своих радикальных взглядах, при этом не совершая каких-либо экстремистских действий. Поэтому его можно рассматривать в качестве важнейшего элемента профилактики исламистского экстремизма.

### **3.2. Типология признаков проповедников радикального ислама**

В процессе противодействия распространению экстремизма большое значение имеет пресечение деятельности лиц, осуществляющих пропаганду идей религиозно-экстремистского характера. Важность данной задачи заключается не только в раскрытии конкретных преступлений экстремистской направленности, но и в пресечении создания в определенном районе особой социальной среды, благоприятной для формирования и успешной деятельности экстремистских и террористических организаций. В связи с этим представляется необходимым обращать внимание на следующие особенности в поведении и высказывания религиозных проповедников, косвенно или прямо указывающие на осуществление ими пропаганды экстремистских идей. *К числу таких признаков следует отнести:*

- отсутствие разрешения на проповедническую деятельность, которое должно быть выдано образовательным духовным учреждением или авторитетным лицом;
- отсутствие устойчивых связей с мусульманским духовенством, осуществляющим религиозную юрисдикцию в районе;
- наличие подтвержденных свидетельств о прохождении лицом обучения в духовных образовательных учреждениях за границей либо в России, в которых были выявлены факты пропаганды экстремистских идей;
- финансирование проверяемого лица зарубежными образовательными, религиозными и благотворительными организациями;
- упорное избегание лицом, осуществляющим проповедническую и культовую деятельность, любых форм публичности: открытых заявлений о своем отношении к идеям радикального ислама, участия в религиозных диспутах, выступлений в средствах массовой информации с разоблачениями экстремистских идей и действий;
- распространение книг и иных информационных материалов, содержащих радикальные или экстремистские идеи, а также оправдывающих или прямо призывающих к совершению действий экстремистского характера;
- наличие у близких проповеднику людей информационных материалов радикального или экстремистского толка;
- нарушение лицом, осуществляющим культовую практику, правил отправления религиозных служб, принятых в традиционном исламе;
- разделение людей, находящихся под духовным руководством проповедника, на ближний и дальний круг, отсутствие достоверной информации или ее намеренное искажение о характере религиозной проповеди для лиц, входящих в ближний круг;
- моральная и финансовая поддержка лиц, разделяющих радикальные и экстремистские идеи;
- наличие достоверной связи проповедника с руководителями экстремистских и террористических группировок, а также с духовными лидерами салафизма.

***Высказывания лица, подозреваемого в распространении идей религиозного экстремизма, как правило, содержат:***

- аргументы, заставляющие верующих разрывать любые связи со светским обществом и государством, существовать в рамках замкнутой общины;

- положения о разделении науки о единобожии (таухида) на учения о природе Аллаха и о поклонении Ему, в которых утверждает-ся приоритет второго над первым;
- подчеркивание невозможности какой-либо рациональной интерпретации Корана и необходимости его буквального понимания;
- резкую критику ашаризма (направление в каламе – мусульманском богословии), связанную с пониманием атрибутов (сифатов) Аллаха, отрицание различий между сифат ас-субутия (доказательные атрибуты) и сифат аль-асма (атрибуты, присущие личности Аллаха);
- критику различных культовых практик традиционного ислама как нововведений (бида);
- отрицание необходимости следования одной из религиозно-правовых школ (мазхаба);
- призывы к «открытию дверей иджитхада», т. е. к возобновлению теологических и правовых интерпретаций Корана и Сунны, завершившихся с возникновением мазхабов;
- утверждение о том, что для полноценного выполнения своих религиозных обязанностей мусульманин должен жить в шариатском государстве;
- резкую критику признанных духовных авторитетов традиционного ислама и поддержку представителей салафитского богословия;
- выражение нетерпимого отношения к инакомыслящим (как к атеистам и представителям других религий, так и к мусульманам, не разделяющим его взгляды);
- отказ от духовного понимания джихада, оправдание вооруженной борьбы за права мусульман в современном мире.

При организации и проведении оперативных мероприятий, направленных на выявление лиц, проповедующих идеи радикального ислама, следует знать основные требования, предъявляемые к людям, осуществляющим дават (призыв), т. е. прозелитическую (проповедническую) деятельность. Главными признаками проповедника являются: наличие знаний, доброта и мягкость, мудрость, умение ясно выражать свои мысли, терпение. Отсутствие у него хотя бы одного из этих качеств дискредитирует ислам в глазах иноверцев и мусульман, не в полной мере выполняющих религиозные требования.

### 3.3. Анализ пропаганды экстремизма исламистскими организациями

Помимо скрытой пропаганды религиозно-политического экстремизма, которую осуществляют проповедники радикального ислама, сторонники исламизма в последнее время стали широко и открыто транслировать свои идеи в информационном пространстве. Для того чтобы правильно представить образ пропаганды в целом и исламистской пропаганды в частности и благодаря этому эффективно противодействовать ее проявлениям, необходимо уметь выявлять основные элементы пропагандистской деятельности. Но для начала сформулируем определение понятия «пропаганда».

Под *пропагандой* понимают распространение определенного рода взглядов, точек зрения, идей или ценностных ориентиров. Пропаганда может носить как позитивный, так и негативный характер. Примером позитивной пропаганды может служить популяризация здорового образа жизни или правового поведения.

Если же данный термин употребляется в негативном значении, то под пропагандой понимают намеренное искажение фактов, распространение лжи, обоснование явно утопических взглядов.

Анализ любого вида пропаганды должен включать в себя рассмотрение следующих ее элементов:

- **объектов пропаганды** – социальных групп, на общественное сознание которых должно воздействовать содержание той или иной идеологии;
- **субъектов пропаганды** – различных медийных организаций, осуществляющих информационно-пропагандистскую деятельность;
- **цели пропаганды** – конкретных социальных изменений, которые должны произойти в обществе в результате распространения определенной идеологии;
- **идеологической направленности пропаганды** – системы положительных или отрицательных ценностных ориентиров, выраженных посредством определенных представлений, доступных массовому сознанию;
- **пропагандистских материалов** – совокупности качеств и средств, применяемых для распространения той или иной идеологии.

Наибольших масштабов пропаганда исламизма достигла в информационно-пропагандистской деятельности террористической группировки «Исламское государство». Рассмотрим форму и содержание пропаганды этой организации на основе материалов, собран-

ных и исследованных в работе М.С. Григорьева, В.С. Игнатьева, В.М. Магерова «Противодействие террористической пропаганде»<sup>1</sup>.

*Объектом* пропаганды Исламского государства является мусульманское сообщество Ближнего Востока, Центральной Азии, России и США, что приводит к необходимости перевода пропагандистских материалов на различные языки и учитывания специфики жизни мусульман в разных странах.

*Субъектами* пропаганды Исламского государства выступают такие медиаагентства, медиацентры и издательские дома, как «Амак», «Аль-Фуркан», «Фуркан», «Аль-Итисам», «Химма», «Аль-Хайят», «Фураг», «Аджнад», радио «Аль-Баян», пресс-службы вилаятов и др.

*Целью* пропаганды Исламского государства является вовлечение в террористическую деятельность как можно большего числа мусульман.

*Идеологическая направленность* пропаганды Исламского государства связана с представлением своей террористической деятельности в качестве священной войны мусульман против агрессии со стороны неверных и включает в себя следующие элементы:

- изображение униженного положения мусульман в мире;
- объяснение страдания мусульман верностью своей религии;
- определение любого присутствия западных стран в мусульманском мире в качестве вторжения «крестоносцев»;
- оценка деятельности правительств арабских государств, включая Саудовскую Аравию, как «прислужников крестоносцев»;
- доказывание необходимости ведения борьбы с «крестоносцами» и их прислужниками по всему миру;
- признание мусульман-шиитов рафидитами, отвергающими ислам, и злейшими врагами мусульманского мира;
- обоснование необходимости участия в джихаде цитатами из Корана и Сунны;
- ориентирование мусульман различных стран на совершение террористических актов в местах своего проживания;
- изображение присутствия в своих рядах наемников из различных стран в качестве «мусульманского интернационала»;
- героизация террористов-смертников, совершивших террористический акт;

---

<sup>1</sup> URL: [https://www.oprf.ru/files/1\\_2017dok/grigoriev\\_kniga09062017.pdf](https://www.oprf.ru/files/1_2017dok/grigoriev_kniga09062017.pdf) (дата обращения: 13.09.2020).

- объяснение причин войны против других исламистских организаций, в частности группировок «Талибан» и «Аль-Каида»;
- описание «мирной жизни» на захваченных территориях в качестве доказательства того, что группировка представляет собой полноценное государство;
- стремление доказать, что организация является наследницей Арабского халифата и Османской империи и потому обладает духовным лидерством в мусульманском мире.

Пропагандистские материалы террористической группировки «Исламское государство» носят массовый характер и выпускаются в различных форматах с использованием современных издательских приемов.

В целом пропагандистская деятельность Исламского государства нацелена на привлечение в свои ряды как можно большего числа сторонников и разжигание террористической войны в различных частях мира с целью отвлечения сил мирового сообщества от главных очагов экстремистской угрозы.

### **3.4. Выявление по внешнему виду лиц, принадлежащих к праворадикальным субкультурам**

Представители праворадикальных субкультур, прежде всего нс-скинхеды, выделялись среди обычных граждан своим внешним видом, но со временем их модель поведения существенным образом изменилась. Во многом это стало реакцией на жесткое давление со стороны правоохранительной системы. Теперь сторонники праворадикально ориентированных субкультур стремятся не афишировать посредством внешнего вида характер своего мировоззрения. Тем не менее рассмотрим классический вид нс-скинхеда, поскольку он в определенной степени продолжает оказывать влияние на внешний облик и поведение современных праворадикалов.

*Традиционный внешний вид нс-скинхедов можно описать следующим образом:*

- очень короткая стрижка или наголо бритая голова;
- в качестве верхней одежды популярны бомберы – куртки без воротника и на молнии, а также «штурманы» – куртки с молнией и воротником зачастую черного и темно-зеленого цвета;
- джинсы фирм Levis и Wrangler, как правило, светло-синего цвета, а также джинсы-варенки;

– среди футболок особой популярностью пользуется марка Lonsdale, поскольку через расстегнутую куртку надпись на ней выглядит как аббревиатура гитлеровской партии, а также фирмы Thor Steinar и PitBull West Coast. Первая в качестве логотипа использует рунические знаки, вторая – оскаленную морду питбуля;

– спортивная одежда, прежде всего поло и тенниски фирмы Fred Perry, основанной знаменитым спортсменом, логотипом которой является лавровый венок, а также футболки российской фирм WhiteRex, «Дух Война», на которых изображены элементы языческой и неоязыческой символики;

– рубашки коричневого и черного цветов фирмы Ben Sherman с пуговицами на воротнике и петлей на спине, которые были популярны у модов, предшественников традиционных скинхедов;

– наибольшей популярностью пользуются ботинки и берцы фирм Dr. Martens и Grinders. Ботинки Dr. Martens созданы участником Второй мировой войны К. Мертенсом в 1945 г. Первоначально при их производстве использовались трофейные материалы, в частности стельками служили эполеты. Благодаря наличию металлических вставок в носках берцы являются мощным оружием в уличных драках. Ботинки Grinders стали популярны в связи с тем, что их носили участники рок-групп Guns N' Roses и Prodigy;

– большое значение в субкультуре нс-скинхедов имеет цвет шнурков берцев. Так, белый цвет означает принадлежность к высшей расе (белая идея). В то же время белые шнурки – символ противопоставления нс-скинхеда традиционным скинхедам. Сегодня они вошли в городской фольклор и литературу. В частности, они присутствуют в названии книги В. Федоровича, в текстах песен Картавого («Черный ботинок, белый шнурок») и Железного порядка («Белый шнурок»).

Право на ношение белых шнурков нужно заслужить участием в избиении «черных» или «шавок» – антифашистов. Если ношение белых шнурков свидетельствует о принадлежности к нс-скинхедам, или бонхедам, то красные шнурки чаще всего демонстрируют принадлежность к S.H.A.R.P. – скинхедам, представляющим враждебную бонхедам группировку. Однако красные шнурки могут носить и нс-скинхеды, участвовавшие в «акции», но никого не убившие. Синие шнурки символизируют принадлежность к скинхедам, пропагандирующих здоровый образ жизни. Коричневые шнурки говорят о приверженности их владельца идеям гитлеризма, поскольку штурмовики носили коричневые рубашки, а сам цвет стал ассоциироваться с национал-социализмом;

- ношение камуфляжа и отдельных элементов военной формы;
- традиционно для нс-скинхедов наличие татуировок. Наиболее популярными являются: аббревиатура А.С.А.В. – All cops are bastards («Все полицейские – ублюдки»), данную татуировку могут набивать и представители других субкультур; коловрат, представляющий собой славянский вариант свастики; паутина, символизирующая негативное отношение к государственной системе; изображения различных нацистских символов и свастики: черного солнца, имперского орла, мертвой головы, рун и т. д.; кельтский крест, представляющий собой равносторонний крест, выходящий за круг;

- у нс-скинхедов часто используются различные аббревиатуры, цифровые шифры и сочетания кодовых слов и цифр. Например, 28 означает «кровь и честь» – выражение, служившее лозунгом гитлерюгенда; 88 – число «заповедей» американского неонациста Д. Лэйна; 18 – кодировка имени Адольфа Гитлера; 14/88 – четырнадцать слов Д. Лэйна: «We must secure the existence of our people and a future for white children» («Мы должны обеспечить существование нашего народа и будущее для белых детей»).

Характеризуя субкультуру нс-скинхедов, следует остановиться на правилах поведения, принятых в ней, поскольку от строгости их соблюдения зависит авторитет участника группировки и его положение в группе (бригаде, команде). **Так, настоящий скинхед должен:**

- всячески выражать презрение к лицам, принадлежащим к нерусской национальности, а тем более небелой расе;
- противодействовать дружбе русских с нерусскими;
- не обращаться к нерусским за помощью (за исключением крайних случаев);
- не проявлять сострадания к лицам «низшей расы» и инородцам;
- как можно чаще вредить инородцам, оскорблять и избивать их, портить принадлежащее им имущество;
- не пользоваться продукцией с ярко выраженным африканским или азиатским происхождением;
- в случае если русская девушка идет вместе с представителем небелой расы или кавказцем, парня полагается избить, девушке сделать внушение, но не трогать;
- поддерживать своих в драке, невзирая на причины ее возникновения;

– защищать русских людей от «инородцев», если они не являются демократами, пацифистами или сектантами;

– мстить обидчикам как своей «команды», так и врагам движения в целом;

– постоянно проявлять агрессию и участвовать в драках, чтобы не утратить свой авторитет в группировке; альтернативой агрессивности может служить деятельность, связанная с поддержкой скин-движения в целом, которая выражается в сочинении песен и музыки, в написании и распространении листовок, во взаимодействии с праворадикальными организациями.

В субкультуре нс-скинхедов большое значение имеет возраст. *Исследователи предлагают следующую классификацию участников движения по возрастному признаку:*

– «малолетки» – подростки 12–14 лет, попавшие под влияние уличной романтики и нацистской символики;

– «молодняк» – подростки от 14 до 16 лет, способные осознать основные идеи движения, создающие самостоятельные группировки и участвующие в тусовках и митингах старших скинхедов;

– «старшаки» – молодые люди в возрасте 16–20 лет, обладающие достаточно твердыми расистскими и нацистскими убеждениями, позволяющими им вести пропагандистскую деятельность и ориентироваться в разнообразии политических идеологий и организаций праворадикального толка;

– «старые скинхеды» – молодые люди старше 20 лет, обладающие авторитетом, стаж пребывания которых в движении составляет от 5 до 10 лет, организованные в тесное сообщество, связанное круговой порукой, участвующие в преступлениях экстремистского и общеуголовного характера.

***В целом статус лица в группировке нс-скинхедов зависит от следующих факторов:***

– возраста и стажа пребывания в движении;

– физической силы и степени агрессивности;

– количества избитых «недочеловеков»;

– участия в получивших общественный резонанс преступлениях;

– принадлежности к крупной группировке;

– связи с праворадикальными организациями;

– вклада в популяризацию движения.

В субкультуре нс-скинхедов можно выделить три основных социальных типа, отражающих характер интересов участников и ее

формы. Один из исследователей субкультуры скинхедов С. Беликов называет представителей данных типов «музыкантами», «спортсменами» и «политиками»<sup>1</sup>.

«Музыканты» проявляют интерес к определенным музыкальным направлениям, таким как национал-социалистический блэк-метал, языческий метал, фолк-метал и викинг-метал. Самой известной группой, популярной у нс-скинхедов, является «Коловрат», репертуар которой включает песни, посвященные «будням скинхедов».

Характеризуя специфику образа жизни скинхедов-«музыкантов», С. Беликов пишет: «Движение скинхедов в России своим развитием и возникновением во многом обязано влиянию особого вида агрессивной рок-музыки. Поэтому у части скинхедствующей молодежи основным видом деятельности является посещение музыкальных концертов, в основном тех групп, которые в свои концертные выступления и тексты песен включают фашистские и нацистские лозунги, призывы к действию (агрессии, расизму, геноциду и т. п.). Поклонники музыки могут также заниматься коллекционированием и обменом видео- и аудиокассет с записями этих групп, музыкальными журналами, символикой и атрибутикой этих групп. В среде поклонников скин-музыки могут быть попытки самостоятельного исполнения собственных текстов песен, естественно, со значительным расистско-нацистским уклоном, как правило, они исполняются для небольшого круга друзей. Этот же слой скинхедствующей молодежи является наиболее “мирным”, поскольку бритоголовые музыканты совершают погромы и избиения только при очень удобном случае или для поддержания “авторитета”»<sup>2</sup>.

Ко второму социальному типу нс-скинхедов относятся «спортсмены» – наиболее агрессивная и известная часть скин-движения. Для «спортсменов» характерен культ физической силы, все свое свободное время они проводят в спортивных залах и клубах, секциях боевых единоборств, которые могут быть как официальными, так и подпольными. Но в любом случае места спортивных занятий нс-скинхедов закрыты для представителей «низших рас» или носителей «неправильной» идеологии. «Спортсмены», как правило, организованы в группы, так называемые «бригады», которые постоянно участвуют в уличных драках. Социальный статус члена группировки зависит прежде всего от его силы и лидерских способностей. Соответственно, лидерами

---

<sup>1</sup> URL: <https://www.litmir.me/br/?b=2908&p=1> (дата обращения: 16.06.2020).

<sup>2</sup> URL: <https://cyberleninka.ru/article/n/vneshnie-priznaki-subkultury-uchastnikov-pravoradi-kalnogo-dvizheniya-ns-skinhedov> (дата обращения: 24.06.2020).

«бригад» часто являются лица, мало интересующиеся идеологической составляющей движения нс-скинхедов, однако способные подчинить себе других членов группировки.

Специфика жизни «спортивных» группировок нс-скинхедов раскрывается С. Беликовым следующим образом: «Скинхеды этой группы – постоянные зачинщики драк на концертах, сходках, нацистских праздниках, непреременные участники погромов и акций устранения. Обычно они предпочитают действовать самостоятельно, не сотрудничая с различными праворадикальными партиями и организациями. Однако для проведения особенно крупных акций они могут временно объединяться с футбольными фанатами. В драке они действительно страшны, разъяренный скинхед напоминает боевую машину, скорости и точности его ударов позавидует боксер-разрядник. Эти же группы являются наиболее криминализированными, у участников этих групп самый большой процент заведенных на них уголовных дел, имеются данные о их связях с преступным миром. Благодаря многочисленным газетным публикациям такая разновидность бритоголовых наиболее известна обычному, среднему человеку. Как правило, именно деятельность бритоголовых спортсменов создает скин-движению его грозную и свирепую репутацию»<sup>1</sup>. Таким образом, для «спортсменов» расистская идеология является лишь поводом для обнаружения врага и вымещения на нем своей злобы. Кроме того, со временем идеология используется для прикрытия криминальной деятельности.

К третьему социальному типу нс-скинхедов относятся «политики». Если «музыкантами» являются, как правило, наиболее молодые, начинающие скинхеды, а «спортсмены» в своей массе – это более зрелые лица, то «политиками» становятся «ветераны» скин-движения. Для них характерно увлечение различными видами расовой теории, национал-социалистической и националистической идеологией. Они имеют собственную систему взглядов и политических предпочтений.

«Политиков» можно разделить на три основные категории. Первые, как правило, излагают свои взгляды узкому кругу знакомых, и их личный авторитет зависит от убедительности приводимых аргументов. Поскольку авторитет первой категории «политиков» признается прежде всего молодыми скинхедами, то их с известной долей условности можно назвать «воспитателями». Для второй категории скинхе-

---

<sup>1</sup> URL: <https://cyberleninka.ru/article/n/vneshnie-priznaki-subkultury-uchastnikov-pravoradi-kalnogo-dvizheniya-ns-skinhedov> (дата обращения: 24.06.2020).

дов – «юнионистов», увлеченных прежде всего ультраправой идеологией, характерно стремление к объединению всех участников скин-движения. Третья категория «политиков», наиболее авторитетная и малочисленная, – это «координаторы», главной специфической чертой которых является то, что они поддерживают связи с праворадикальными партиями и координируют проведение различных акций скинхедов.

Вторую и третью категории «политиков» С. Беликов характеризует следующим образом: «Небольшая группа бритоголовых “политиков”, следуя примеру “собратьев по борьбе” на Западе и в Европе, а особенно в Англии (исконном месте зарождения скин-движения), пытаются наладить четкую систему жестко связанных между собой ячеек, расположенных в различных регионах России, стран ближнего зарубежья, а также за границей. Они стараются создать собственную политическую партию или организацию и в конечном счете объединить и сплотить всех скинхедов России в нечто единое.

Часть наиболее политизированных бритоголовых, понимая неорганизованность и незрелость своего движения, неумение ориентироваться в политическом и околополитическом мире, пытаются более тесно сотрудничать с относительно крупными и устойчивыми партиями и организациями типа РНЕ, РНС, ННП, ЛДПР, РНЛ, РОД и многими другими. В обмен на помощь и поддержку бритоголовые обеспечивают им в своем лице значительную часть новобранцев и сочувствующих, помогают при проведении сходов и митингов, принимают участие в “силовых” акциях, распространении литературы и пропаганде.

Существует и еще одна любопытная категория бритоголовых, которые называют себя скинхедами и являются членами различных скин-организаций, но по своему нынешнему состоянию уже давно переросли скинхедский статус настоящего бритоголового и, по всей видимости, являются новой неизученной формацией русских националистов и национал-патриотов. Как правило, они являются основными идеологами всего движения, его основными координаторами, организаторами и вдохновителями всех мало-мальски крупных акций (митингов, пикетов, шествий, праздников), а также издателями литературы (журналов, газет и листовок)»<sup>1</sup>.

---

<sup>1</sup> URL: <https://cyberleninka.ru/article/n/vneshnie-priznaki-subkultury-uchastnikov-pravora-dikalnogo-dvizheniya-ns-skinhedov> (дата обращения: 22.07.2020).

Естественно, разделение нс-скинхедов на «музыкантов», «спортсменов» и «политиков» является достаточно условным. Однако оно позволяет зафиксировать характерные черты данной субкультуры, а также демонстрирует основные этапы отбора и вовлечения молодежи в праворадикальную среду. Так, сначала вовлечение осуществляется посредством музыки и основывается на использовании подросткового идеализма, максимализма и энтузиазма. На данном этапе музыка служит лишь оформлением агрессивности, которая выступает под маской осмысленного и приятного времяпровождения. Затем затрагивается свойственное молодежи стремление к риску, преодолению трудностей, самоутверждению в глазах сверстников. Данную функцию выполняют «бригады» скинхедов. И наконец, стремление к власти и социальному признанию реализуется посредством участия скинхедов в политической деятельности. Все три социальных типа субкультуры нс-скинхедов позволяют охарактеризовать ее в целом как гедонистическую, агрессивную и политизированную.

Для субкультуры нс-скинхедов сегодня характерно наличие трансформационных процессов, приводящих к потере привычного для них образа. С одной стороны, это проявляется в их объединении с футбольными фанатами, а с другой – в постепенной «атомизации» ее структуры и превращении в субкультуру автономных праворадикалов.

Субкультура футбольных фанатов, как уже отмечалось ранее, обладая высокой степенью организации, идеологически является неразработанной. Данное обстоятельство послужило важнейшей предпосылкой восприятия «фирмами» футбольных клубов идеологии нс-скинхедов. Это обусловлено как ксенофобским характером фанатской субкультуры, так и тем, что многие нс-скинхеды являлись болельщиками и постепенно вошли в состав ультрас и хулс. Проникновение идеологии нс-скинхедов в субкультуру футбольных фанатов происходило постепенно и не без сопротивления ветеранов фанатского движения. Но в настоящее время многие «фирмы» публично демонстрируют приверженность националистической и нацистской идеологии. Естественно, что глубина усвоения футбольными фанатами расистских и националистических идей незначительна и имеет преимущественно хулиганский характер, но это не означает, что такими действиями фанатов не смогут воспользоваться лидеры праворадикального движения.

***Главными доказательствами проникновения идеологии нс-скинхедов в субкультуру футбольных фанатов являются:***

1) использование сленга скинхедов фанатами, в частности, таких слов, как:

- «акция» – силовая операция,
- «аргументы», «дерьмо» – предметы, которые можно использовать в драке,
- «бомбер» – куртка без воротника,
- «бригада» – группировка «бойцов»,
- «гриндерá» – ботинки фирмы Grinders,
- «зверьки» – уничижительное наименование кавказцев,
- «карлик» или «карлан» – малолетний, неопытный новобранец,
- «моб» – группировка для уличного боя, «фирма»,
- «основа» – ядро моба, «фирмы»;

2) использование участниками ультрас и хулз одежды, характерной для нс-скинхедов, в том числе:

- черных джинсов,
- бомберов,
- ботинок фирмы Dr. Martens,
- спортивной одежды фирмы Fred Perry,
- одежды марки Lonsdale;

3) использование нацистской и неонацистской символики:

– изображение бульдогов в символике спартаковской «фирмы» FlintsCrew и в названии фэнзина (журнала) фанатов «Торпедо». Первоначально данное название носил журнал английской неонацистской партии «Британский национальный фронт», целевой аудиторией которого являются футбольные фанаты и скинхеды,

- «мертвой головы», кельтских крестов, рун, коловрата, свастики в логотипах различных «фирм», а также в татуировках;
- портретов Адольфа Гитлера,
- числовых кодов (например, 18, 28, 88, 14/88),

4) использование лозунгов праворадикального движения, например «Россия для русских», «Мы – русские, с нами Бог!», в переключке между фанатами противоборствующих клубов: «Русские вперед!»;

5) создание музыкальными группами нс-скинхедов песен для футбольных фанатов (например, «Наши ультрас», «Дерби круглый год»);

6) распространение среди хулз идей здорового образа жизни (ЗОЖ);

7) для нс-скинхедов и автономных праворадикалов характерно:

- совершение различных расистских выходок,

- использование в уличных столкновениях подручных средств,
- применение хулз скинхедовских методов конспирации,
- переход ранее легальных «фирм» на нелегальное положение – «казуалы»,

- отказ от внешней атрибутики фан-движения;

8) применение различных методов ухода от наблюдения:

- выход из транспорта непосредственно перед его отправлением с целью установления лица, осуществляющего наблюдение,

- изменение внешности в толпе посредством использования черного капюшона куртки и белой кепки;

- использование какого-либо одного элемента одежды для опознавания представителей другой «фирмы» при проведении совместных «акций».

В целом масштабы проникновения праворадикальной идеологии в субкультуру нужно признать значительными и создающими серьезную опасность для поддержания правопорядка.

В то же время субкультура автономных праворадикалов представляет собой наиболее сложный предмет исследования. Данное обстоятельство во многом обусловлено тем, что автономные праворадикалы – это либо небольшие группы экстремистов, созданные для совершения отдельных преступлений, а затем немедленно распадающиеся, либо одиночки, разрабатывающие и реализующие собственные методы борьбы. Нацеленность автономных радикалов на совершение тяжких и особо тяжких преступлений требует глубокой конспирации. Кроме того, участники автономного движения, несмотря на свою приверженность расизму и крайним средствам установления «белой власти», как правило, не принадлежат к какой-либо устойчивой группировке, а тем более партии, т. е. их идеология остается социально незакрепленной. Таким образом, основными причинами, осложняющими исследования субкультуры автономных праворадикалов, выступают: законспирированность, индивидуалистичность и идеологически плюралистический характер, специфические черты их деятельности и мировоззрения.

*Специфическими чертами автономных праворадикалов, отличающими их от не-скинхедов и членов праворадикальных партий, следует признать:*

- отказ от внешних атрибутов, демонстрирующих принадлежность к праворадикальной субкультуре;

- критику традиционного образа жизни нс-скинхедов, допускающего употребление алкоголя, табака, наркотиков, беспорядочные сексуальные связи;

- поддержку движения стрейт-эдж, представители которого проповедуют здоровый образ жизни и вегетарианство и при этом достаточно агрессивно настроены против лиц с ярко выраженной гедонистической моделью поведения;

- соблюдение расистского принципа «держи свою кровь чистой» (либо «сохраняй свой род»), означающего недопущение смешанных браков или сексуальных отношений с представителями небелых рас и неарийских национальностей;

- позиционирование индивидом себя в качестве единственного адекватного выразителя «белой идеи»;

- самообразование в области истории нацистского и неонацистского движения, изучение трудов идеологов нацизма и неонацизма, событий Второй мировой войны, русского коллаборационизма, расовой теории и т. д.;

- принципиальная невовлеченность в устойчивые неонацистские и праворадикальные группировки и партии;

- ориентация на принцип индивидуальной борьбы, предполагающий отказ от объединения в крупные сообщества и действия группами по 2–3 человека или в одиночку;

- тотальная подозрительность и максимальная конспирация своих повседневных действий, включая общение и перемещение.

Определить направление дальнейшего развития субкультуры автономных праворадикалов достаточно сложно, однако можно предположить, что она будет испытывать воздействие со стороны сходного праворадикального движения, развивающегося в Европе. Речь идет прежде всего о возможности восприятия российскими автономными праворадикалами формирующейся на Западе субкультуры так называемых хипстеров. Внешними признаками хипстеров являются:

- узкие джинсы;
- чаще всего черный цвет одежды;
- густые бороды;
- яркие солнечные очки.

Среди музыкальных предпочтений новой субкультуры называют ультраправый хип-хоп. В то же время немецкая газета Tagesspiegel определила хипстеров как самовлюбленных снобов. В образе жизни представителей данной субкультуры прослеживается попытка соеди-

нить социальный бунт с потребительской этикой. Главный метод распространения праворадикальной идеологии близок стратегии «Реструкта» и состоит в манипулировании сознанием путем соединения элементов экстремизма с решением социальных проблем и общением по интересам. В частности, в Германии хипстеры уже имеют собственное телешоу, пропагандирующее вегетарианство. Конечно же, сегодня между агрессивной и аскетической идеологией российских праворадикалов и идеей «мягкой», глянцевого пропаганды немецких хипстеров мало общего, но неонацизм в нашей стране доказал свою гибкую природу и умение приспосабливаться к внешне неблагоприятным для себя условиям. Поэтому возможность заимствования российскими праворадикалами опыта западных «коллег», особенно в свете грядущего всплеска интереса к ультраправым идеям в Европе на фоне иммиграции беженцев с Ближнего Востока и Северной Африки, не стоит исключать.

Внешне праворадикалы мало чем отличаются от современной молодежи, что свидетельствует о стремлении представителей праворадикально настроенных субкультур к конспирации. Это существенным образом затрудняет деятельность сотрудников полиции по своевременному выявлению лиц, вовлеченных в праворадикальные субкультуры, что в некоторых случаях может способствовать всплеску насилия на национальной почве. По этой причине знание специфических черт представителей праворадикально ориентированных субкультур имеет большое значение для поддержания правопорядка.

### **3.5. Выявление праворадикальных групп по используемой ими символике<sup>1</sup>**

Наличие большого числа политических объединений праворадикалов и проникновение праворадикальной идеологии в молодежную среду и в субкультуру футбольных болельщиков делают актуальными для сотрудников полиции различных специализаций знания в области националистической и неонацистской идеологии и символики. При этом умения выявлять новые символы и атрибуты позво-

---

<sup>1</sup> В тексте раздела использованы материалы исследования А.В. Некрасовой (см.: Некрасова А.В. Сравнительно-сопоставительный анализ неонацистской символики праворадикальных организаций как прием лингвopsихологической экспертизы // Актуальные проблемы борьбы с преступностью на современном этапе: сб. материалов Всероссийской научно-практической конференции курсантов, слушателей и студентов (26–27 апреля 2018 г.). Волгоград, 2018).

ляют сотрудникам правоохранительных органов оперативно фиксировать изменения, происходящие в праворадикальном движении, способствуют эффективному противодействию государства различным проявлениям экстремистской угрозы.

Одним из способов выявления праворадикальных групп является сравнительно-сопоставительный анализ изображений экстремистского характера. Этот способ можно назвать предварительной экспертизой, определяющей необходимость дальнейшего изучения того или иного изображения с целью либо установления отсутствия в нем противоправного характера, либо конкретизации его экстремистского значения.

Суть этого способа проста: необходимо определить связь исследуемого изображения с уже признанными экстремистскими символами как по графическим контурам, так и по цветовой гамме. ***Основными этапами данного методологического приема являются:***

- определение конкретной составляющей правовой нормы, на соответствие которой осуществляется анализ изображения (например, разжигание ненависти, унижение достоинства, чрезмерное восхваление какой-либо нации, демонстрация экстремистской символики);
- нахождение общих черт у анализируемого объекта с атрибутикой, символикой и изображениями, ранее признанными экстремистскими;
- установление наличия или отсутствия экстремистского характера у исследуемого изображения;
- определение степени демонстрации экстремистского содержания анализируемым объектом;
- выявление связи имеющегося изображения с известными праворадикальными группировками или новыми сообществами.

В качестве примера применения сравнительно-сопоставительного анализа изображений предположительно экстремистского характера приведем исследование эмблем российских праворадикальных организаций на предмет нарушения следующей нормы Федерального закона от 25 июля 2002 г. № 114-ФЗ «Об экстремистской деятельности»:

*«пропаганда и публичное демонстрирование нацистской атрибутики или символики либо атрибутики или символики, сходных с нацистской атрибутикой или символикой до степени смешения, либо публичное демонстрирование атрибутики или символики экстремистских организаций».*

Для выявления фактов пропаганды, осуществляемой праворадикальными партиями и общественными объединениями, сотрудник полиции должен знать:

- цвета, чаще всего используемые представителями различных направлений праворадикальной идеологии, прежде всего сторонниками неонацистских идей;
- нацистские и неонацистские символы, которые используются российскими, зарубежными и международными праворадикальными организациями;
- символику коллаборационистских организаций и военных формирований времен Великой Отечественной войны;
- символику праворадикальных организаций, признанных в Российской Федерации экстремистскими;
- элементы, доказывающие преемственность между нацистской символикой и символикой российских праворадикальных объединений экстремистской направленности;
- формы выражения языка насилия в праворадикальной символике и атрибутике.

Постоянное совершенствование знаний позволит формировать у сотрудников полиции, участвующих в мероприятиях по противодействию праворадикальному экстремизму, *следующие способности*:

- 1) устанавливать явную, скрытую и завуалированную степень демонстрации нацистской и неонацистской символики;
- 2) определять по характеру изображения цели демонстрации экстремистской символики:
  - пропаганда неонацизма,
  - унижение достоинства представителей различных рас, национальностей, культур и конфессий,
  - разжигание расовой, национальной, религиозной, социальной или иной ненависти,
  - оправдание или восхваление нацизма и коллаборационизма,
  - проявление идеологической солидарности внутри праворадикального сообщества.

В качестве своеобразной демонстрационной площадки экстремистской символики выступают не только флаги и идеологически ориентированная атрибутика, но и одежда (футболки, бомбер и т. п.), наклейки на автомобили, граффити.

### 3.6. Выявление по внешнему виду лиц, принадлежащих к леворадикальным субкультурам

Для успешного выявления представителей леворадикальной субкультуры, вызывающих интерес у правоохранительных органов, необходимо помнить о том, что их внешний вид и модели поведения не случайны, представляют собой закономерные проявления высокой степени включенности в радикальную идеологию и *выполняют следующие функции:*

- демонстративную, позволяющую заявлять о своей приверженности контркультурным ценностям, заменяющим идеалы культуры и общепризнанные модели поведения;
- самоидентификационную, которая дает участникам леворадикального движения возможность отождествлять себя с процессом реализации определенных леворадикальных идей;
- компенсаторскую, позволяющую посредством внешнего вида, определенного образа жизни и конкретных действий осуществлять выход отрицательных эмоций.

*Основными средствами реализации указанных функций служат:*

- внешний вид;
- символика;
- атрибутика;
- сленг;
- музыка;
- досуг участников леворадикального движения.

К леворадикальной среде относятся представители различных идеологий: левые коммунисты, «новые левые», анархисты и несколько молодежных субкультур, таких как панки, реперы, скинхеды.

Внешние признаки принадлежности к данному движению весьма разнообразны. Следует помнить о том, что далеко не все представители данных субкультур разделяют леворадикальные взгляды и не все члены леворадикальных партий и движений соблюдают «типичный» партийный дресс-код. Например, в социологическом исследовании Д. Громова, в котором автор анализирует молодежные леворадикальные партии и устанавливает внешний вид молодых леворадикалов, указываются следующие данные. В 2006 г. камуфляжную одежду носили 15% членов Национал-большевистской партии и примерно столько же представителей молодежной организации «Авангард красной молодежи», тогда как 25% молодых людей, состоящих в

Союзе коммунистической молодежи Российской Федерации, посещали партийные собрания в костюмах. Автор делает вывод о том, что представители организационного уровня леворадикальной среды редко носят «типичную» одежду.

В связи с этим для верного определения принадлежности лица к леворадикальной среде важно знать, в каких условиях находится участник субкультуры. Так, на демонстрации молодой леворадикал может быть одет таким образом, чтобы подчеркнуть свою решимость бороться с социальной несправедливостью и готовность к столкновению с идеологическими противниками и сотрудниками полиции. И напротив, в повседневной жизни леворадикала, особенно если он не принадлежит к какой-либо молодежной субкультуре, сложно отличить от рядовых граждан по внешним признакам. *По этой причине представляется целесообразным кратко описать стили одежды, характерные для леворадикалов:*

- бойцовский стиль, предполагающий одежду, не сковывающую движения, платки, скрывающие лицо и способные снизить воздействие слезоточивого газа, капюшоны, позволяющие слиться с толпой и резко менять внешний вид, спортивную или утяжеленную обувь, ношение массивных металлических элементов, например цепей, применимых в драках, и т. д.;

- милитаристский стиль, для которого характерно сочетание гражданской и военной одежды, призванный подчеркнуть воинственный настрой леворадикалов и представителей ряда субкультур, но при этом он редко применяется при проведении протестных акций;

- демократический стиль, характерный для интеллигенции и студенчества, подчеркивающий пренебрежительное отношение к материальным благам и служение какой-либо идее или познанию.

Из вышесказанного можно сделать вывод о том, что установление принадлежности лица к леворадикальной среде – достаточно сложная задача. В связи с этим целесообразно определить особенности внешнего вида представителей субкультур, входящих в состав леворадикальной среды. Так, отличительными ***признаками внешности представителей панк-культуры в целом и анархо-панков в частности являются:***

- эпатажная стрижка – выбритые виски и закрепленные лаком и иногда покрашенные в яркие цвета волосы (знаменитый ирокез);

- майки с анархистской символикой, например с изображением прописной буквы А в круге или знака «пацифик»;

- свитшоты, лонгсливы и футболки фирмы Converse;

- майки с логотипами музыкальных групп, играющих в стиле панк или анархо-панк, таких как Sex Pistols, The Exploited, Crass и Chumbawamba;

- облегающие, подвернутые или заправленные в обувь, рваные джинсы с цепями;

- кожаные куртки-косухи, как правило, оформленные в «мертвом» стиле, для которого характерно наличие плотных рядов заклепок, металлических изображений черепов;

- кожаные браслеты и ошейники с шипами;

- кеды белого или красного цвета фирмы Converse.

В субкультуре анархо-панков распространен принцип «сделай сам», который направлен на изменение структуры собственности и потребительской культуре современного общества. По этой причине анархо-панки часто самостоятельно, т. е. в формате DIY (Do It Yourself), изготавливают символику, различного рода атрибутику и даже одежду.

Другой значительной по численности группой леворадикальной молодежи являются скинхеды – раш-скинхеды и шарпы. Внешний их облик имеет много общих черт с их ближайшими идеологическими противниками – нс-скинхедами. Вместе с тем существует и ряд принципиальных различий в одежде и атрибутике леворадикальных скинхедов. ***Характерными элементами внешности представителей указанных молодежных субкультур являются:***

- короткие стрижки, но, как правило, не бритые головы;
- подтяжки, типичные для всех скинхедов, у раш-скинов – красного цвета;

- клетчатые рубашки различных цветов фирмы Ben Sherman, тенниски бренда Fred Perry;

- куртки в стиле Harrington различных фирм, как правило, темных цветов;

- майки с портретами известных революционеров – В.И. Ленина, Ф. Кастро, Э. Че Гевары, Н. Манделлы;

- свитшоты, лонгсливы, футболки с тремя красными или белыми стрелами, помещенными внутрь лаврового венка, символизирующими либеральные ценности: свободу, равенство и братство;

- джинсы Levi's 501, но с узкими, а не широкими, как у нс-скинхедов, подкатами;

- берцы Dr. Martens с красными шнурками, указывающими на принципиальное идеологическое отличие их обладателей от других субкультур.

Помимо анархо-панков и скинхедов, к леворадикальной среде могут примыкать реперы, которым свойственна избыточная социальная критика. *Для них характерно* «сочетание несочетаемого», проявляющееся в соединении классического стиля со спортивным, например:

- бейсбольные кепки как с изогнутыми, так и прямыми козырьками, чаще темных, но иногда и ярких цветов;
- очки различных размеров, форм, цветов;
- футболки, как правило, на размер больше;
- различные украшения: медальоны, цепочки и серьги;
- широкие штаны цвета хаки, символизирующие городской милитаризм;
- яркие и массивные кроссовки;
- классические пиджаки.

Как уже отмечалось выше, представители перечисленных выше субкультур могут примыкать к движению «Антифа», а при проведении акций они стремятся одеваться неприметно. В целом их внешний вид можно описать следующим образом:

- шапки-маски, закрывающие лицо;
- шейные платки, часто с анархистской символикой, применяемые в том числе для защиты от слезоточивого газа;
- худи темных цветов, позволяющие посредством капюшона скрывать лицо и сливаться с толпой;
- свитшоты, лонгсливы, футболки с анархистской и антифашистской символикой (знак «пацифик», символ «три стрелы», перечеркнутая свастика, греческий шлем);
- значки с указанной выше символикой;
- тяжелые ботинки фирм Grinders и Dr. Martens.

В завершение краткого обзора внешнего вида представителей леворадикальной среды подчеркнем, что, хотя в целом он трудно отличим от стиля современной молодежи, в нем содержится ряд признаков, по которым можно определить наиболее радикально настроенных лиц, способных создать угрозу правопорядку и общественной безопасности.

### **3.7. Выявление леворадикальных групп по используемой ими символике**

Леворадикальное движение в целом и российское леворадикальное движение в частности имеют достаточно долгую историю развития и устоявшую систему символов, которая в зависимости от происходящих в обществе идеологических, социально-политических и организационных событий претерпевает определенные изменения. Несмотря на это, используемый сегодня язык знаков позволяет посредством цветовой гаммы и набора символов, с одной стороны, отличать левую идеологию от других политических течений, а с другой – фиксировать идеологические различия, существующие внутри радикального движения. Одной из специфических особенностей левой символики в целом является то, что в ней доминирует универсальный момент. Это обусловлено тем, что левая идеология носит классовый и вместе с тем наднациональный характер. В связи с этим левые во всех странах мира используют примерно одни и те же легко узнаваемые символы. При этом символика двух полюсов левого и особенного леворадикального движения – левого коммунизма и анархизма – принципиально различается. Так, левый коммунизм использует во флагах, как правило, красный цвет, красные или желтые звезды, серп и молот, тогда как в анархизме флаги и звезды либо черного цвета, либо сочетание черного с какими-либо другим цветом. Рассмотрим символику основных направлений леворадикализма более подробно и начнем с символики лево-коммунистических организаций.

Используемый всеми коммунистическими партиями, организациями и движениями красный флаг символизирует кровь эксплуатируемых классов, пролитую в борьбе за свободу и социальную справедливость. Красный флаг присутствовал на различных социальных восстаниях начиная с Раннего Средневековья, но символом левых политических сил он стал после Великой Французской революции. Поднятый над парижской ратушей красный флаг означал угрозу революции и призывал граждан к ее защите, а позднее стал партийным знаменем якобинцев.

Первым зафиксированным фактом применения красного флага во время социальных протестов в России следует признать восстание крестьян в селе Кандиевка Пензенской губернии в 1861 г. Российские рабочие впервые его использовали в ходе демонстрации у Казанского собора в Петербурге в 1876 г. Символом левых сил в России красный флаг стал в 1898 г., после утверждения в качестве партийно-

го флага РСДРП. После Октябрьского переворота, в 1917 г., красное полотнище было утверждено в качестве государственного флага нашей страны. В 1918 г. на нем появилась аббревиатура РСФСР. В 1924 г. государственным символом СССР стало красное полотнище с изображением золотых серпа, молота и пятиконечной звезды в его верхнем левом углу.

Пятиконечная звезда, называемая «марсовой звездой», т. е. звездой бога Марса, первоначально олицетворявшая гармонию пяти стихий и благоденствие земледельцев, стала символом левых партий. В коммунистическом движении красная, реже желтая, «марсова звезда» на красном фоне олицетворяла собой единство трудящихся пяти континентов в их борьбе за свободу. С 1918 г. красная звезда в желтой окантовке с молотом и плугом становится символом Рабоче-крестьянской Красной армии.

Позднее, с июля 1918 г., в центре звезды стали изображать серп и молот, символизирующие союз крестьян и рабочих. Согласно постановлениям советского правительства и V Съезда Советов они заменили такие элементы герба Советского государства, как плуг и молот. Автором символа был художник Е. Камзолкин, изобразивший их на плакате, посвященном Дню солидарности трудящихся. До этого момента молот широко применялся как символ рабочего класса, однако общепризнанного символа крестьянства не было — помимо серпа, использовались коса и плуг. Позднее серп и молот стали символами не только Советского государства, но и коммунистического движения во многих странах мира.

Специфика их применения в троцкизме заключается в том, что они сочетаются с цифрой 4, указывающей на IV Интернационал, объединяющий организации, стоящие на троцкистских позициях. Помимо различных направлений коммунизма, серп и молот иногда используют анархистские группы, но в характерном для анархизма символическом контексте, а также организации, разделяющие национал-большевистскую идеологию, сочетающие их с элементами своей символики. Кроме того, часто употребляемыми в коммунистической символике элементами следует признать аббревиатуры политических партий, а также портреты вождей коммунистического движения (К. Маркса, Ф. Энгельса, В.И. Ленина, И.В. Сталина, Э. Че Гевары).

Рассмотрим особенности символики российских леворадикальных организаций. ***Как правило, умеренные левые партии подчеркивают отказ от радикальных идей следующими способами:***

- наряду с традиционным для своей идеологии красным цветом увеличивают долю желтого цвета;
- вносят элементы государственной российской символики;
- используют символику социал-демократии, в частности розу в руке;
- сочетают элементы левой и правой идеологий.

Леворадикальные партии подчеркивают бескомпромиссность своей борьбы следующими способами:

- Революционная рабочая партия троцкистской направленности использует изображение черной звезды со сжатым кулаком на красном фоне;
- «Авангард красной молодежи» помещает контур автомата Калашникова в красную звезду с черной окантовкой;
- Революционный коммунистический союз молодежи РКСМ (б) использует портрет Э. Че Гевары в партийной символике.

При анализе лево-коммунистической символики следует учитывать тот факт, что она широко применяется новыми левыми и антиглобалистами, идеологически занимающими срединное положение между крайними полюсами леворадикальной среды. Например, сжатый кулак, характерный для троцкистской символики, используется и антиглобалистскими организациями, в частности Российским социальным форумом, где он вписан в красный лучистый круг. Кроме того, символами антиглобалистов являются красное знамя, красная пятиконечная звезда и портрет Э. Че Гевары. В целом антиглобалистская символика носит синтетический характер, соединяя в себе элементы лево-коммунистической и анархической символики.

Анархизм, в отличие от коммунистической традиции практически с первых моментов своего идеологического оформления стал использовать черный цвет, который является символом свободы, мудрости и вечности. В частности, главным символом анархизма является черный флаг, впервые использованный во время Лионского восстания во Франции в 1831 г. Днем черного знамени в анархизме считается 21 ноября – день подавления первого Лионского восстания ткачей. Таким образом, черный цвет также символизирует скорбь по погибшим, боровшимся за построение справедливого социального общества.

Анархизм в идеологическом отношении не представляет собой монолита, а распадается на целый ряд направлений, каждое из которых использует свою модификацию черного знамени. Полотнище разделено по диагонали на две части: нижняя часть, как правило,

окрашена в черный цвет, верхняя – в различные цвета, которые соотносятся с конкретным направлением идеологии анархизма. *Наиболее известными флагами анархистского движения являются:*

- красно-черный флаг – символ анархо-коммунизма;
- черно-зеленый флаг – символ анархо-синдикализма;
- черно-желтый флаг – символ анархо-капитализма;
- черно-пурпурный – символ анархо-феминизма;
- черно-белый – символ анархо-пацифизма;
- черно-лиловый – символ квир-анархизма<sup>1</sup>.

Другим известным символом анархизма является буква А, помещенная в круг. Как правило, А в круге имеет белый цвет и изображается на фоне черного либо черно-цветного знамени. Изначально круг означал «порядок». Вместе с буквой А, обозначающей слово «анархия», образует известную фразу французского идеолога анархизма Прудона: «Анархия – мать порядка». Одним из первых данный символ использовал испанский федеральный совет Международной рабочей ассоциации, входившей в состав I Интернационала.

Популярность у анархистов данный символ приобрел после Гражданской войны в Испании 1936–1939 гг., в которой они принимали активное участие. Позднее буква А в круге была признана в качестве официального символа различными национальными организациями анархистов. Так, в 1956 г. она стала символом брюссельской организации Alliance Ourriere Anarchiste (АОА), а в 1964 г. – французской партии «Либертарная молодежь» (Jeunesse Libertaire).

Для правильного понимания использования буквы А в круге в анархизме следует различать «А, вписанное в круг» и «А, выходящее за пределы круга». Первый символ принадлежит политическому анархизму, а второй – социальному. «А, выходящее за пределы круга» получило распространение в 70-е гг. XX в. в панк-культуре, позже стало применяться в анархистском движении, что встречает неприятие со стороны политически организованных анархистов.

Третьим по популярности анархистским символом принято считать черный крест, представляющий собой черный равносторонний греческий крест, увенчанный сжатым кулаком. В нем соединяются символ борьбы с эмблемой красного креста, олицетворяющего гуманность и милосердие. Анархистский черный крест в дореволюционной России являлся символом организации, борющейся за права

---

<sup>1</sup> Квир-анархизм рассматривается как гендерное и сексуальное угнетение, санкционируемое и поддерживаемое государством и капиталом. URL: <https://sites.google.com/view/anarchizm/главная/символика> (дата обращения: 20.07.2020).

политических заключенных. Сегодня он символизирует борьбу анархизма за ликвидацию всех тюрем.

***Помимо указанных, в анархизме существует достаточно большое количество иных знаков и символов:***

- деревянный башмак (сабо) – символизирует промышленный саботаж;

- «Веселый Роджер» – черный флаг с черепом и перекрещенными внизу костями, заимствованный анархистами у пиратов. Служит указанием на пиратскую колонию Либерталию, по легенде существовавшую на острове Мадагаскар в начале XVIII в.;

- флаг «Ешь богатых!» – вариант «Веселого Роджера», на котором кости под черепом заменены вилкой и ножом;

- черная кошка – символ статочного движения, используемый анархистами-синдикалистами по причине созвучия слов «забастовка» (walkout) и «дикая кошка» (wild cat).

Движение «Антифа», объединяющее большое число групп, стоящих на различных идеологических позициях, использует разные символы, в том числе и анархистского характера. Наиболее известными из них являются:

- круг с черным и красным знаменем;
- круг с красным и черным знаменем;
- круг с красным и черным изображениями коктейлей Молотова;
- круг с изображением красных и черных лопат;
- изображение буквы А с красной звездой посередине;
- круг с изображением мегафона.

Далее рассмотрим символику межрегиональных и региональных анархистских организаций, которая отражает специфику идеологии того или иного политического объединения. ***В настоящий момент наиболее крупными организациями анархистов являются:***

- Конфедерация Революционных Анархо-Синдикалистов (К.Р.А.С.-М.А.Т.), символом которой является эмблема красного цвета, в центре которой изображены рукопожатия и аббревиатура К.Р.А.С., отражающая принцип взаимопомощи в рабочем синдикалистском движении;

- Ассоциация Движений Анархистов. Ее символом является красное знамя с черно-белой эмблемой с буквой А и надписью в центре: «Ассоциация Движений Анархистов». Рядом с эмблемой изображается черный флаг, древком которого служит ствол винтовки с при-

мкнутым штыком. Кроме того, ассоциация использует в качестве символа аббревиатуру из черных букв АДА;

- Федерация анархистов-коммунистов (ФАК) – использует в качестве символа диагональные красно-черные флаги с различными коммунистическими символами, например серпом и молотом;

- Ассоциация свободных социалистов-анархистов (АССА), символом которой является флаг из красной и черных полос, а также черный флаг с зеленым тузом пик.

*Существуют также многочисленные региональные и городские организации анархистов, такие как:*

- Альянс казанских анархистов (АКА), использующий в качестве символа черный флаг с зеленой полосой у древка;

- движение «ДИАна» (Движение Иркутских АНАрхистов), символом которого является черное знамя с горизонтально расположенным белым луком и двумя стрелами, направленными вверх.

В завершение краткого анализа символики леворадикальных организаций следует подчеркнуть, что она имеет ярко выраженный социальный, а не национальный характер. Кроме того, набор леворадикальных цветов и символов более ограничен, нежели в праворадикализме, что делает леворадикальную символику более узнаваемой.

## **4. Идеологическое противодействие вербовке и вовлечению в радикальные сообщества и экстремистские организации**

### **4.1. Общая характеристика идеологического противодействия исламизму в профессиональной деятельности сотрудников ОВД**

Идеологическое противодействие исламизму как теоретическому обоснованию наиболее развитой формы религиозного экстремизма представляет собой сложную систему, объединяющую органы исполнительной власти, правоохранительные органы и институты гражданского общества. Специфика роли системы МВД России в противодействии экстремизму в целом и исламскому экстремизму в частности заключается в том, что органы внутренних дел имеют дело преимущественно с людьми, обладающими настолько устойчивой системой экстремистских установок мышления, что она приводит индивида к совершению противоправных действий. *В связи с этим идеологическое противодействие сотрудников ОВД религиозному экстремизму имеет ярко выраженный правовой характер и заключается в следующем:*

- доказательстве морального и рационального превосходства правовых принципов, заложенных в действующем законодательстве, над антигуманными установками экстремистских идеологий в целом и исламистской идеологии в частности;
- демонстрации несовместимости экстремистской идеологии и практики исламистов с естественными правами человека;
- обосновании социальной опасности разжигания межрелигиозной и межконфессиональной ненависти для поддержания правопорядка в обществе;
- выявлении точек соприкосновения между действующим законодательством и правовым наследием мусульманской культуры;
- доказательстве выполнения современной правоохранительной системой функций по защите прав верующих, в том числе и верующих мусульман;
- демонстрации необоснованности с точки зрения как действующего законодательства, так и мусульманского религиозного права совершения противоправных действий экстремистского характера;

- указании правовых способов решения проблем, связанных с соблюдением законных прав и интересов верующих, в том числе и верующих мусульман;
- формировании в обществе неприязненного отношения к любым проявлениям религиозного экстремизма;
- разъяснении необходимости исходить из законных прав и интересов не только своей конфессиональной группы, но и представителей других религий, а также лиц, придерживающихся атеистических взглядов;
- ориентации верующих мусульман, в том числе и теологическими доводами, на диалог и мирное сосуществование с представителями других конфессий, участие в формировании и поддержании культуры толерантности в обществе;
- доказательстве общественной опасности моральной и материальной поддержки экстремизма и ее противоречия религиозным, этическим и правовым нормам;
- обосновании моральной и религиозной допустимости сотрудничества с правоохранительными органами в борьбе с экстремизмом и терроризмом;
- демонстрации последствий совершенных преступлений экстремистской направленности как лицам, подозреваемыми в их совершении, так и оказывавшим прямую или косвенную поддержку в осуществлении экстремистской деятельности, с целью осознания ими своей моральной и юридической ответственности;
- опровержении основных теологических, социальных и политических доводов, используемых представителями исламистской идеологии для оправдания совершения преступлений экстремистской направленности;
- разоблачении различных форм конспирации пропаганды исламистской идеологии;
- исправлении антиобщественных установок сознания и поведения лиц, обвиняемых в совершении преступлений экстремистской направленности или склонных к их совершению, используя при этом знания в области права, этики, религиоведения и психологии;
- совмещении правовых и идеологических методов воздействия на сознание лиц, находящихся под влиянием идеологии религиозного экстремизма, с учетом степени их вовлеченности в экстремистскую среду и характера совершенных противоправных действий;

- противодействию совместно с представителями исламского духовенства распространению идеологии экстремизма среди верующих мусульман;

- оказании поддержки лицам, совершившим преступления экстремистской направленности, но ставшими на путь исправления.

Характер задач по идеологическому противодействию распространению идей исламизма требует от сотрудников ОВД использования в своей профессиональной деятельности знаний в области исламоведения, психологии, этики и других социально-гуманитарных наук. По этой причине модель идеологического противодействия исламскому экстремизму может быть названа не только правовой, но и интегративной.

Интегративный характер идеологической модели предполагает различную последовательность применения трех перечисленных средств воздействия на сознание лица, вовлеченного в экстремистскую деятельность. При этом в зависимости от целей, стоящих перед сотрудником правоохранительных органов, и характера лица, подлежащего идеологической коррекции, возможны различные способы комбинации элементов идеологической модели. Это означает, что сотрудник правоохранительных органов может отдавать предпочтение одному из указанных средств идеологического воздействия или стремиться к их сбалансированному применению, но в любом случае все три составляющие должны быть использованы. Данное требование объясняется, с одной стороны, стремлением к получению максимального оперативного и социального эффекта, а с другой – характером исламистской идеологии.

*Так, включение лица в сферу влияния экстремистской идеологии предполагает:*

- уверенность в истинности конкретной экстремистской идеи;
- освобождение от моральной ответственности перед определенной социальной группой или всеми людьми за исключением представителей своей экстремистской группировки;

- получение социального признания и поддержки со стороны экстремистского сообщества или его представителя, действующего от имени этой организации.

Фанатическую уверенность вовлекаемому лицу дает религиозная составляющая экстремистской идеологии, которая является самоочевидной благодаря исключению из сознания всех противоречащих ей идей, а также своему простому и логическому изложению. В свою очередь, чувство безнаказанности формируется в сознании адепта

экстремистской идеологии под влиянием так называемой клановой этики, согласно которой нравственным следует быть только по отношению к представителям экстремистского сообщества, т. к. все остальные люди в той или иной степени являются неверными и подлежат уничтожению.

Наконец, социальная составляющая исламистской идеологии заключается, с одной стороны, в демонстрации якобы униженного положения мусульман в современном светском обществе, а с другой – в возможности самореализации индивида в экстремистской группировке, которая выдается за ячейку подлинной мусульманской общины. Таким образом, структура исламистской идеологии определяет интегративный характер идеологического противодействия ей и включает в себя теологический, морально-психологический и социальный элементы. Рассмотрим данные элементы идеологического противодействия исламскому экстремизму более подробно.

#### **4.2. Теологическая составляющая идеологического противодействия радикальному исламу**

В связи с религиозным характером исламизма теологическая составляющая противодействия радикальному исламу заключается в недопустимости экстремистской интерпретации ислама как несоответствующей духу данной религии. В целях противодействия исламскому фундаментализму необходимо подготовить весомые аргументы против основных положений салафизма, представляющего собой наиболее разработанную в теоретическом отношении доктрину.

##### ***Критика салафитского понимания таухида***

Радикальный ислам делает из традиционного для мусульманской религии учения о единобожии (таухида) экстремистские выводы, заключающиеся в том, что правильное поклонение единому Богу служит критерием не только спасения в будущей жизни, но в некоторых случаях и права на существование в жизни настоящей. Согласно крайним направлениям салафизма человек, не разделяющий «правильного» таухида, является неверным, что делает возможным его убийство и присвоение принадлежащего ему имущества. Салафитское учение о единобожии существенным образом отличается от традиционного исламского таухида. Так, салафитский таухид включает в себя три активные составляющие:

- таухид ар-рубубия – учение об Аллахе как творце мира;

- таухида аль-улюхия – учение о поклонении только Аллаху;
- таухид аль-асмава-с-сифат – учение об именах и качествах Аллаха.

Специфика салафитского таухида заключается в разделении учений о единственности Аллаха как творца и Аллаха как предмета поклонения, которое позволяет салафитам утверждать, что признание Бога в качестве творца не исключает признания самостоятельного существования мира, наличия в нем отдельных от Аллаха сил и поклонения им. В итоге возникает возможность признания традиционных мусульман многобожниками (мушриками).

Салафиты утверждают, что подлинным мусульманином может быть только тот, кто не только признает Аллаха Богом, но и поклоняется только Ему. Сторонники же традиционного ислама, по их мнению, обращаясь в молитвах к Аллаху, к посредничеству святых, поддерживая культ Пророка, совершая паломничество к его могиле и т. п., впадают в язычество. Поэтому салафиты настаивают на том, что сущность ислама заключается не столько в таухид ар-рубубия, сколько в таухид аль-улюхия, т. е. не столько в признании единственности Аллаха и сотворенности мира, сколько в правильном поклонении Ему. Отсутствие же правильного поклонения и есть многобожие (ширк). По мнению салафитов, современная эпоха характеризуется господством язычества, как и эпоха Пророка, а традиционные мусульмане упорствуют в ширке не меньше, чем мекканские язычники.

Однако отождествление салафитами традиционных мусульман с мекканскими язычниками следует признать неправомерным, т. к. арабы в доисламскую эпоху наряду с единым верховным богом признавали существование большого числа низших богов. При этом для любого мусульманина, кроме Аллаха, никакого божества не существует. Языческие божества являются производными от единого божественного начала, тогда как в традиционном исламе признается принципиальное различие между Богом и миром. Помимо этого, каждый подлинный мусульманин, веря в единую природу Аллаха и Его творческую силу, не может поклоняться никому, кроме Него. Знание Творца неотделимо от поклонения Ему. Поэтому разделение таухида на таухид ар-рубубия и таухид аль-улюхия является необоснованным. И главное, о нем не говорится ни в Коране, ни в Сунне. Пророк и его сподвижники (сахабы) не знали такого разделения, поэтому его следует признать позднейшим нововведением.

Еще одним важным заблуждением салафитов является смешение признания божественности объекта поклонения с его почитанием

или обращением к нему с просьбами. Салафиты полагают, что если имеет место почитание или прошение, то это автоматически означает признание божественного статуса объектов данных актов, однако это далеко не так. В Коране, например, указывается, что Иблис был отвергнут Аллахом за отказ преклониться перед человеком как лучшим из творений. Это означает, что поклонение само по себе не делает объекта поклонения божественным. Мусульмане, обращаясь к Пророку и святым как к посредникам, не признают их равными Аллаху или наделенными хотя бы частью божественной природы.

Таким образом, салафитский таухид:

- неправомерно разделяется на учения о Боге и о поклонении;
- безосновательно приписывает приоритет практического единобожия перед теоретическим единобожием;
- бездоказательно обвиняет большинство мусульман в язычестве;
- не соответствует Корану и Сунне.

Поэтому главным результатом салафитского разделения таухида на два вида является внесение распрей в мусульманское сообщество, что признается большим грехом.

### ***Критика салафитского понимания имен и атрибутов Аллаха (сифат)***

Одной из специфических черт салафитского вероучения является его склонность к антропоморфному (человекоподобному) пониманию Бога, вытекающему из особой методологии толкования Корана, которая, в свою очередь, лежит в основании третьей части салафитского таухида – таухида аль-асмава-с-сифат. Содержание данного раздела составляет учение о единой и совершенной природе Бога, которая раскрывается посредством различных качеств и имен. Связь между методологией понимания Корана и учением об атрибутах (качествах) Аллаха следует признать закономерной: достоверные сведения о Боге можно обнаружить только при условии Его самораскрытия, или Откровения. Последнее зафиксировано в Коране. От способа интерпретации коранических мест, посвященных природе Аллаха, зависит ее целостный образ.

В исламе можно выделить два способа понимания коранического текста – аллегорический и буквалистский. В отличие от сторонников традиционного ислама, салафиты, опираясь на учение ибн Теймийи, отрицают возможность какой-либо рационализации Корана, отстаивают его буквальное понимание и потому тяготеют к антропоморфизму в толковании атрибутов Аллаха. В частности, они отка-

зываются признать иносказаниями свидетельства Корана о наличии у Аллаха рук, лица и полагают, что Он реально говорит, гневается, возносится на трон и т. д. Тем не менее салафиты не являются чистыми антропоморфистами, поскольку они полагают, что атрибуты, присущие Аллаху, не тождественны схожим свойствам человека.

Данный вывод противоречит применяемому салафитами буквальному пониманию всех без исключения аятов Корана. Если же следовать их методу, то невозможно не признать, что в некоторых местах Корана действительно присутствуют иносказания. Например, в аяте 48:10: *«Поистине те, кто присягают тебе, присягают Аллаху. Рука Аллаха над их руками...»* слово «рука» применительно к Аллаху явно означает не часть тела, а всемогущество. Свой способ толкования салафиты считают единственно верным и соответствующим исламской традиции, поэтому они называют его «методом праведных предков». Однако его следует признать неспособным убедительно преодолеть антропоморфное понимание Бога. В свою очередь, антропоморфизм превращает Бога в существо, рядоположное с вещами и явлениями реального мира.

Таким образом, стараясь защитить монотеизма, салафизм делает Аллаха неотличимым по своим характеристикам от языческих богов. Естественно, что столь примитивные представления о Боге, соединенные с религиозным фанатизмом, неприемлемы как для традиционного ислама, так и для современного общества. При опровержении антропоморфного понимания Бога необходимо обращать внимание на то, что оно ставит под сомнение Его совершенство и всемогущество, поскольку делает Его существом, ограниченным в пространстве.

### ***Критика салафитского понимания нововведений (бида)***

Важнейшим аргументом салафитов против традиционного ислама служит утверждение о том, что после «трех поколений праведных предков» в религиозное наследие Пророка было введено большое количество нововведений (бида), т. е. ересей, искаживших первоначальный ислам. При этом они ссылаются на большое число цитат из Корана и Сунны, в которых однозначно говорится о недопустимости внесения изменений в религиозные установления посланника Аллаха, в частности, на следующий достоверный хадис: *«Всякое новшество – нововведение, всякое бид'а – заблуждение, и всякое заблуждение – в Огонь»* (Муслим Джума, 43); Абу Давуд (Сунна, 5), ибн Маджа (Мукаддима, 7).

В то же время вопрос о нововведениях не является простым. Если следовать логике салафитов, то необходимо отвергнуть все

возникшее в исламе после смерти Пророка. Однако в этом случае пришлось бы отказаться от письменного закрепления Корана, богословских книг, медресе, минаретов и многих других полезных нововведений. Поэтому в Сунне указывается, что под запретом находится только то, что не соответствует духу ислама. Так, в самом известном сборнике хадисов, подготовленном аль-Бухари, сказано: *«Кто бы не внес нововведение в это наше дело (Ислам), которое – не часть его, это будет отвергнуто»* (Бухари, 2550). Это означает, что возникновение нового в исламе возможно, если его зачатки присутствовали в эпоху Пророка.

Признание салафитами любого нововведения в исламе, возникшего после «трех поколений праведных предков», ересью является необоснованным, поскольку в этом случае невозможно было бы использование Сунны, т. к. система отбора и фиксации хадисов сложилась значительно позже эпохи «праведных предков». Таким образом, сама аргументация салафитов, одним из источников которой является Сунна, существует только благодаря наличию нововведений.

Одним из наиболее часто критикуемых нововведений является тавассуль – обращение мусульманина к тому или иному виду посредничества в процессе приближения к Аллаху. При этом в качестве посредников могут выступать различные предметы и субъекты: духовный наставник, заступничество святых и пророков, имена Всевышнего Аллаха, Священный Коран, вера, благие деяния человека, молитва праведника и т. д. Критикуя принцип тавассуль, салафиты ссылаются на следующие аяты: *«Не взывайте же ни к кому наряду с Аллахом»* (сура «Джинны», аят 18); *«Те, к кому вы взываете наряду с Аллахом, являются рабами, подобными вам самим»* (сура «Преграды», аят 194). На основании данных цитат салафиты делают вывод о том, что Коран и Сунна однозначно запрещают тавассуль.

Один из авторитетов в области исследований тавассуля среди традиционных богословов Мухаммад аль-Кахиби приводит в подтверждение допустимости и необходимости этого нововведения следующий хадис из сборника хадисов Джами ат-Тирмизи: *«Слепой человек пришел к Пророку (мир ему и благословение) и попросил: “Обратись к Аллаху, чтобы Он исцелил меня”. Пророк ответил: “Если ты желаешь, я совершу мольбу за тебя, а если пожелаешь проявить терпение, то это лучше для тебя”. Слепой сказал: “Соверши мольбу”»*. Из данного достоверного хадиса следует, что для слепого было бы лучше претерпеть страдания для получения большей награды,

однако и обращение к помощи молитвенного заступничества Пророка считается допустимым.

Заметим, что в исламе признается исключительное положение Пророка, в частности особая действенность его молитв и просьб, обращенных к Аллаху. Подтверждением этому может служить следующий аят Корана: *«Если бы они, поступив несправедливо по отношению к себе, пришли к тебе и попросили прощения у Аллаха, если бы Посланник попросил прощения за них, то они нашли бы Аллаха Принимающим покаяния и Милосердным»* (сура «Женщины», аят 64). Из приведенного аята ясно следует богоугодность обращения к Аллаху через посредничество Пророка.

Итак, обвинения традиционного ислама со стороны салафитов в допущении неправомерных нововведений беспочвенны, что подтверждают следующие факты:

- нововведение и беда не тождественны, существуют полезные и вредные нововведения;
- примеры благих нововведений можно обнаружить в Коране и Сунне;
- подлинно мусульманские нововведения не противоречат принципу единобожия, т. к. всегда ориентированы на приближение к Аллаху;
- истоки всех мусульманских обычаев, признаваемых салафизмом нововведением (ересью), можно обнаружить в Коране и Сунне.

### ***Критика салафитского отрицания следования (таклида) религиозно-правовым школам (мазхабам)***

Одной из особенностей салафизма, отличающей его от традиционного ислама, является отрицание таклида – необходимости коллективного следования какой-либо религиозно-правовой школе (мазхабу). С точки зрения салафитов, отрицание таклида представляет собой логическое продолжение таухида аль-улюхия, нацеленного на соблюдение принципа единобожия в поклонении. Согласно салафизму таклид есть форма ширка, поскольку между верующим и Аллахом устанавливается посредник – знаток мусульманского права в рамках определенной школы (муджтахид). Доверяясь ему в решении правовых и культовых вопросов, верующий рассматривает его в качестве духовного авторитета и тем самым ставит его рядом с Аллахом. Соответственно, верующий совершает выход из ислама (куфр).

Представители традиционного ислама, опровергая салафитское отрицание таклида, соглашались с тем, что следование какому-либо иному авторитету, кроме Корана и Сунны, приводит к выходу из ис-

лама. В то же время они подчеркивают наличие большого числа аятов и хадисов, которые вне сопоставления с другими аятами и хадисами, а также без контекстуального анализа и интерпретации понять невозможно. Трактовка неоднозначных аятов и хадисов требует:

- определенных правил интерпретации;
- специально подготовленных ученых, в совершенстве знающих арабский язык, свободно ориентирующихся в Коране и Сунне, а также владеющих теорией и практикой мусульманского права.

Необходимость следования определенному мазхабу подтверждается и тем, что салафиты, несмотря на свое отрицание таклида, не могут существовать без богословско-правовой системы, поэтому они вынуждены обращаться к собственным духовным авторитетам, которые разрешают богословские, правовые, социальные, бытовые и иные вопросы с помощью фетв (судебных постановлений) и теологических трактатов. При этом духовный авторитет салафитских богословов и правоведов оказывается не меньше, чем у основателей и последователей мазхабов, что не мешает им избегать обвинений в ширке. Невозможность обходиться без духовных авторитетов в сочетании с критикой муджтахидов приводит салафитов к противоречию. Требуя идти путем «праведных предков», они одновременно отказываются следовать мазхабам, тогда как основоположники религиозно-правовых школ принадлежат к последнему праведному поколению мусульман. Таким образом, отрицая таклид, салафиты противоречат себе.

*Критика салафитов следования таклиду* не соответствует Корану и Сунне, в которых указывается на необходимость обращения неосведомленных в религиозных вопросах людей к лицам, обладающим богословскими, культовыми и правовыми знаниями. Салафиты предлагают упразднить систему согласования и толкования аятов и хадисов, что нанесет несомненный вред нормальному существованию уммы. Однако салафиты, отрицая мазхабы как еретическое нововведение, по сути, создают собственный мазхаб. Призыв к отказу от таклида на самом деле продиктован стремлением салафитской секты заменить традиционные духовные авторитеты мусульманского мира собственными.

### ***Критика салафитского отрицания светского государства***

Утверждение салафитов о возможности следования исламу только в мусульманском государстве не соответствует Корану и Сунне, в которых нет четкого ответа на данный вопрос. Салафиты, настаивая на необходимости построения шариатского государства, указывают, что мусульманин может выполнять все требования религиозно-

го закона только в условиях соблюдения шариата обществом, в котором он живет. При этом они ссылаются на следующий аят: *«Разве вы станете веровать в одну часть писания и не будете веровать в другую? Нет воздаяния тому из вас, кто делает это, кроме позора в жизни ближайшей, а в день воскресения они будут преданы самому жестокому наказанию!»*<sup>1</sup> Однако существует и другой аят, указывающий на то, что выполнение религиозного закона связано с условиями, в которых находится верующий: *«Аллах спрашивает с каждого только в меру его возможностей»* (Коран, аят 2: 286).

Известный немецкий исламовед В. Ротраут, обобщая социально-политический опыт мусульманской уммы, отмечает: «По мнению части авторитетных мусульманских правоведов прошлого, ничто в принципе не препятствует приспособлению мусульман к условиям жизни в государстве, не имеющем специфически исламского устройства. Кроме того, в исторической реальности мусульманских стран никогда не складывалось такого положения, при котором политические структуры и действующее право во всех деталях определялись бы исключительно нормами Ислама. Отчасти под эгидой Ислама продолжали существовать различные по своему происхождению доисламские модели государственного устройства. Достаточно напомнить о восприятии мусульманами в ранний период развития Халифата существовавших до Ислама форм провинциального управления или о сохранении различных видов местного обычного права. Точность, с которой в мусульманской правовой традиции конкретизировались функции и сфера компетенции государственной власти по отношению к подданным, также позволяет выделить в них религиозные и светские элементы»<sup>2</sup>. Из сказанного следует, что светское государство для исламской цивилизации не есть нечто чужеродное, хотя оно и возникло в ней сравнительно недавно, но само его появление следует признать закономерным и не противоречащим Корану и Сунне.

Таким образом, борьба салафитов против светского государства, не посягающего на свободу совести мусульман, является избыточным требованием и свидетельствует о неподчинении воле Аллаха. Идея построения теократического государства как неотъемлемого элемента мусульманского образа жизни подвергается сомнению даже в среде салафитских богословов. Так, один из самых популярных салафит-

---

<sup>1</sup> Сура «Корова», аят 2: 79 // Коран / пер. с арабского И.Ю. Крачковского. – М., 1990.

<sup>2</sup> URL: <https://odoev.tularegion.ru/include/18/ru/administration/files/Взаимоотношения%20мусульман%20и%20светского%20общества.pdf> (дата обращения: 23.06.2020).

ских богословов Раби ибн Хади аль-Матхали утверждает, что мусульманин должен подчиняться любой, даже деспотической власти.

***Критика нетерпимого отношения к инакомыслию (такфиризма)***

Непримиримое отношение салафизма к любому инакомыслию, являющееся одной из его характерных черт, получило наименование «такфиризм». Данный термин происходит от арабского слова «такфир» – обвинение в неверии. Обоснование салафитами нетерпимого отношения к инакомыслящим, прежде всего к немусульманам, опровергается следующими свидетельствами Корана:

– если бы Аллах захотел, то Он бы сделал всех людей мусульманами, поэтому сохранение различных мировоззрений входит в Божественный замысел, потому настоящий мусульманин должен смириться с этим. Не изменяя своим религиозным убеждениям, мусульманин должен терпимо относиться к убеждениям других людей. В суре «Аль-Мумтахина» говорится: *«Аллах не запрещает вам благодетельствовать и поддерживать связи с теми неверующими, которые не сражались с вами и не изгоняли вас из родных жилищ. Поистине Аллах любит благодетелей и тех, кто поддерживает взаимную связь»* (аят 8);

– только Аллах имеет право судить людей, только Он в силу своего всеведения знает, кого и за что следует карать, а кого милловать: *«Это народ, который уже прошел; ему то, что он приобрел, и вам то, что вы приобрели, и вас не спросят о том, что делали они»*<sup>1</sup>;

– мусульманин должен быть милосердным, ненавидя грех, он не должен ненавидеть людей, иначе он станет одержим гордыней и злобой, что неминуемо приведет к помрачению его разума и невозможности следовать путем Аллаха. Поэтому в Сунне подчеркивается: *«Раб Божий не уверует до тех пор, пока не пожелает для своего соседа или брата того же, чего он желает для самого себя»*<sup>2</sup>;

– мусульманину следует помнить, что гордыня, служащая основанием религиозного фанатизма, является причиной грехопадения Иблиса и потому представляет собой одну из важнейших духовных угроз;

---

<sup>1</sup> Сура «Корова» аят 2: 128 // Коран / пер. с араб. М.-Н. Османова. 3 изд. СПб., 2014.

<sup>2</sup> Ибн Хаджар аль-Аскалани. Булуг аль-Марам мин Адиллат аль-Ахкам: сб. хадисов / пер. с араб. Э.Р. Кулиева. Хадис № 1458. URL: <http://sunna.e-minbar.com/bulug-al-maram> (дата обращения: 23.06.2020).

– ненависть не допустима не только по отношению к иноверцам, но и к мусульманам: *«Оскорбление мусульманина является беспутством, а сражение с ним является неверием»*<sup>1</sup>;

– ненависть лежит в основании кровопролития, являющегося одним из страшнейших грехов, который нельзя будет оправдать благовидными предложениями, например участием в джихаде: *«Первым, о чем люди будут спрошены в день воскресения, будет пролитая кровь»*<sup>2</sup>.

Таким образом, религиозный фанатизм не может являться составляющей духовной жизни мусульманина, а его наличие наносит вред моральному и социальному престижу мусульманской общины (уммы).

### ***Критика салафитской интерпретации джихада***

Опровержение одной из важнейших черт идеологии радикального ислама – джихадизма следует начать с того, что воинственный характер многих аятов Корана связан не с желанием Аллаха посредством мусульман покарать всех неверных, а с Его стремлением поддержать Своего Посланника и его сподвижников в борьбе с агрессивным невежеством язычников. Таким образом, джихад изначально имел вынужденный характер.

Подтверждением данной точки зрения служит хадис, в котором Пророк говорит своим сподвижникам, что из похода – малого джихада они вернулись на большой джихад. Под большим джихадом Пророк недвусмысленно понимает духовную борьбу человека со своими грехами и недостатками. Обобщая понимание джихада в традиционном исламе, историк и исламовед А.А. Остахов подчеркивает: «Главным является большой джихад – духовная борьба, при которой мусульманин борется со злом и дьявольщиной в самом себе с помощью самодисциплины и преодоления своих пороков (гнева, жадности, ненависти, зависти, гордости, злости), что позволит ему следовать прямой воле Аллаха и стать истинным правоверным. При этом большой джихад включает в себя несколько видов джихада:

– “джихад сердца” – индивидуальная борьба со своими собственными недостатками и пороками, т. е. нравственное самоочищение личности;

– “джихад языка” – поощрение праведных благородных дел и запрещение порочных действий;

---

<sup>1</sup> Там же. Хадис 1258.

<sup>2</sup> URL: <http://sunna.e-minbar.com/bulug-al-maram> (дата обращения: 23.06.2020).

– “джихад руки” – наказание злодеев и правонарушителей.

На втором месте находится малый джихад (“джихад меча”, или “газават”) – вооруженная борьба, направленная на защиту мусульман от напавшего неприятеля»<sup>1</sup>.

В своем оправдании войны салафиты часто ссылаются на Коран, в котором указывается, что первые мусульмане не хотели воевать, но Аллах сказал им: *«Почему же вы не сражаетесь за прямой путь Аллаха, хотя слабые из мужчин, женщин и детей призывают вас на помощь и взывают к Аллаху, говоря: “Господи наш! Выведи нас из этого города (Мекки), где жители творят беззаконие, и помоги нам Своим могуществом и милостью быть под защитой уверовавших в Тебя людей, и пошли нам от Себя защитника и помощника”»* (смысловой перевод 75 аята суры «Ан-Ниса»).

Данную цитату следует понимать не как оправдание войны, а как необходимость преодоления человеческой слабости ради исполнения религиозного долга. Главным здесь является не то, что сахабы должны вести войну, а то, что им на пути служения Аллаху предстоит преодолеть собственный страх, стремление к комфорту и безопасности. Таким образом, и в этом случае война рассматривается не как нечто самоценное, но как возможность проявить духовный подвиг. Отсюда следует, что первостепенной в джихаде является его духовная составляющая, а не военная.

Но если главным в служении Богу является умение отказываться от своеволия и подчиняться предписанному Им закону, то война сама по себе не есть служение Аллаху. Поэтому рассмотрение джихада (его милитаристской интерпретации) в качестве важнейшего принципа ислама не соответствует мирному и духовному характеру этой религии. Кроме того, при опровержении милитаристского понимания джихада необходимо подчеркнуть, что далеко не все салафитские богословы признают допустимость экстремистской деятельности. Но это связано не с признанием духовного характера джихада, а с неэффективностью методов экстремистской деятельности. Вместо этого идеологи салафизма предлагают расширять духовную экспансию своей доктрины, т. е. завоевывать как можно большее число сторонников, для того чтобы создать прочную социальную базу движения. Такую тактику следует рассматривать не как отказ от идеи экстремистского извращения джихада, а как отсрочивание ее воплощения.

---

<sup>1</sup> URL: <https://ru.wikipedia.org/wiki/Джихад> (дата обращения: 25.09.2020).

В связи с этим возникает потребность в последовательном отстаивании духовного понимания джихада.

В завершение краткого обзора теологической составляющей идеологического противодействия экстремизму необходимо подчеркнуть, что она далеко не всегда играет определяющее значение. Конечно, субъективно приверженец радикального ислама может полагать, что им движет религиозное чувство, тогда как на самом деле его может направлять неприятие всего инородного или желание улучшить свое социальное положение. В связи с этим теологическая составляющая противодействия радикальному исламу должна быть дополнена морально-психологической и социальной составляющими.

#### **4.3. Морально-психологическая составляющая идеологического противодействия религиозному экстремизму**

Целью морально-психологической составляющей идеологического противодействия религиозному экстремизму является преодоление «иммунитета» от морали, посредством которого идеологи исламизма освобождают своих последователей от нравственной ответственности перед обществом. Реализация морально-психологической составляющей, с одной стороны, тесно связана с религиозной составляющей, а с другой – предполагает последовательное преодоление двух важнейших этапов: изобличение посредством ценностных ориентиров мусульманской этики клановой морали приверженцев исламизма и демонстрацию ее несовместимости с нормами общей морали.

Необходимость преодоления данных этапов объясняется тем, что исламистская мораль, как и мораль любой другой экстремистской идеологии, снимает с человека ответственность за его антиобщественные поступки, поскольку отказывает инакомыслящим в праве считаться полноценными людьми. Вместе с тем религиозный характер исламистской идеологии позволяет ей не просто освободить человека от морали, а убедить его в том, что это освобождение угодно Богу и потому не подлежит критике со стороны неверных. Первое, что нужно сделать, – показать внутреннюю противоречивость исламистской морали, т. е. несоответствие ее мусульманской этике.

Под *клановой моралью* понимают систему этических понятий, для которой характерно жесткое разделение людей на «своих» и «чужих» и оправдание безнравственного отношения ко всем лицам, не относящимся к «своей» социальной группе. Наличие клановой морали

у исламистов подтверждается в первую очередь тем, что они резко отделяют себя не только от светского общества, но и от сообщества традиционных мусульман.

Так, согласно салафитской догматике любой человек, отвергающий «чистый» ислам, является либо кафиром, либо мушриком. Признание человека кафиром означает возможность его убийства и распоряжения его имуществом. Таким образом, салафитская мораль имеет ярко выраженный дуалистический характер и предполагает соблюдение норм морали только по отношению к лицам, исповедующим «чистый» ислам. Только внутри салафитской общины можно выражать доброжелательность, сострадание, милосердие и т. д. по отношению к другим людям. Вне ее такие чувства проявлять нельзя, поскольку за пределами общины находятся «недочеловеки», разрушающие свою душу ширком, не воспринимающие реальность Аллаха и потому обреченные на гибель в Судный день. Внешним закреплением разграничения служит облик и замкнутый образ жизни салафитов, которые являются символом подлинного мусульманского благочестия.

Кавказовед А.А. Остахов, раскрывая специфику салафитского понимания мусульманского благочестия, пишет: «Салафиты исказили образ праведного мусульманина, создав для него новую модель поведения: главное, что надо делать, – это постоянно молиться, отпускать бороду без усов, носить белую одежду и специальный головной убор, изолироваться от внешнего мира и не принимать его культуры, отрицать и критиковать все противоречащее “чистому” исламу и т. д. Хотя тексты Корана четко указывают на то, что основным признаком праведности мусульманина являются его дела и поступки, а не внешние атрибуты: *“Вы не будете поклоняться никому, кроме Аллаха; к родителям благодеяние, и к родичам, и сиротам, и беднякам. Говорите людям хорошее, выстаивайте молитву, приносите очищение”*. К тому же эти дела должны быть справедливыми и благородными: *“Повелел Господь мой справедливость”*. Помимо этого, есть много аятов, где прямо говорится, что правоверный должен проявлять щедрость к близким, сиротам, беднякам, путникам и вообще к любому просящему, быть отзывчивым на их просьбы, быть великодушным и прощающим обиды, а самое главное, не творить зла и не обижать людей»<sup>1</sup>.

Приведенные выше цитаты из Корана и Сунны подтверждают, что подлинная мусульманская нравственность принципиально отли-

---

<sup>1</sup> URL: <https://ru.wikipedia.org/wiki/Джихад> (дата обращения: 25.09.2020).

чается от клановой этики исламистов. Основанием для такого утверждения является то, что традиционный ислам:

- устанавливает общие критерии разграничения людей на исповедующих праведный и грешный ислам, исходя из требований о добре и зле;
- допускает существование инакомыслия и иного образа жизни, полагая, что ответственность за подобное поведение человек несет только перед Аллахом;
- исключает принудительное принятие религиозных и этических норм;
- признает одним из главных критериев богоугодности соблюдение не столько религиозных ритуалов, сколько норм нравственности.

Вместе с тем, осуществляя критику салафизма, необходимо помнить о том, что, для того чтобы быть действенной, она должна иметь религиозное обоснование. По этой причине представляется целесообразным проанализировать действия салафитов сквозь призму системы мусульманских суждений о дозволенном и запретном (хукм). Термин «хукм» – это достаточно сложная религиозно-правовая категория, включающая в себя несколько взаимосвязанных понятий, в том числе термин «ахкам аль-хамса», объединяющий пять видов действий, совершаемых человеком и выражающих его отношение к Аллаху.

Согласно шариату действия в упрощенном виде делятся на запретные (харам) и дозволенные (халяль). Зная содержание данных религиозно-этических понятий, можно осуществлять оценку действий исламистов с точки зрения их соответствия нормам мусульманской этики. Например, исламисты часто оскорбляют традиционных мусульман, необоснованно называют их неверными. Данное действие можно определить как харам. Подтверждением служит хадис 1488 из сборника хадисов «Булуг аль-Марам»: *«Оскорбление мусульманина является беспутством, а сражение с ним является неверием»*.

Таким же образом различные противоправные действия исламистов, которые они признают допустимыми, поскольку связывают с джихадом, посредством понятий мусульманской этики могут быть квалифицированы как греховные. Так, исламисты полагают, что вымогательство денег у предпринимателей-мусульман на джихад является допустимым, тогда как в рамках традиционной мусульманской этики данное поведение определяется как пользование чужим имуществом. Греховность этого деяния подтверждается в Коране: *«Не пожирайте незаконно между собой своего имущества и не подкупайте судей,*

*чтобы пожирать часть имущества людей, сознательно совершая грех» (аят 2: 188).*

Вовлечение молодых людей в исламистскую группировку, которое экстремистами рассматривается как приобщение к «чистому» исламу, есть грех разрывания родственных связей, что подтверждается в Коране: *«Может быть, если вы станете руководить (или отвернетесь от веры; или откажетесь повиноваться), то распространите нечестие на земле и разорвете родственные связи» (аят 47: 22).* Использование салафитами террористов-смертников в джихаде является ничем иным, как самоубийством, которое в исламе считается недопустимым, даже если совершается в религиозных целях: *«И расходуйте на пути Аллаха, но не бросайтесь со своими руками к гибели и благодетельствуйте...» (аят 2: 191).*

В целом разоблачение противоправных действий экстремистов должно иметь морально-психологический характер и демонстрировать лицу, в той или иной степени вовлеченному в исламистскую идеологию, объективную сторону оправдываемых ею деяний.

Что касается второго этапа морально-психологической составляющей идеологического противодействия исламскому фундаментализму – демонстрации противоречия клановой этики общепризнанным нормам морали, то его следует начать с обоснования того, что ее реализация наносит вред положительному образу мусульманина в мире. После этого представляется целесообразным подчеркнуть одинаковость и ценность внутреннего мира как мусульман, так и представителей иных конфессий, невозможность жертвования ими ради реализации утопических проектов. В частности, и мусульманин, и немусульманин испытывают одни и те же чувства, стремятся к одним и тем же благам, и только Аллах знает, кто и благодаря какому своему деянию оправдывается перед Ним.

Завершить же прохождение данного этапа следует напоминанием о том, что деяния, совершаемые людьми, не всегда понимаются однозначно: то, что для одних кажется справедливым, для других таковым не является, то, что воспринималось как служение добру, в Судный день может оказаться злом, и свидетелями этого будут люди, которым был причинен вред, в том числе и неверные. Таким образом, морально-психологическое воздействие на лиц, находящихся под влиянием исламистской идеологии, должно осуществляться с использованием мусульманских религиозных представлений, которые в символическом виде заключают в себе требования общечеловеческой морали.

#### **4.4. Социальная составляющая идеологического противодействия религиозному экстремизму**

Социальная составляющая является главным элементом идеологического противодействия экстремизму. Данное обстоятельство связано с тем, что она, в отличие от теологической и морально-психологической составляющих, обращается не к разуму, религиозному чувству или совести человека, а к социальной реальности, а ее содержание составляет осмысление изменений в судьбе индивида. Другими словами, социальная идеология объясняет лицу, находящемуся в той или иной степени зависимости от экстремистской идеологии, кем он был, кем стал и кем он будет, если продолжит разделять человеконенавистническую систему взглядов. При этом убедительность данного элемента идеологического воздействия заключается в том, что он оперирует не только доводами, умозаключениями, но прежде всего событиями, происходящими в жизни индивида: объясняет ему прошлое, комментирует настоящее и предполагает то, что может произойти в будущем. Именно способность сотрудника правоохранительных органов, осуществляющего идеологическую работу с лицом, вовлеченным в экстремистскую деятельность, влиять в той или иной степени на реальную обстановку придает его теологическим и морально-психологическим доводам особую убедительность.

*Структура социальной составляющей идеологического противодействия включает в себя:*

- установление отношения конкретного лица к экстремистской среде и его ближайших правовых перспектив;
- определение социальных причин вовлечения индивида в экстремистскую организацию и деятельность;
- раскрытие субъективных мотивов участия лица в экстремистской деятельности;
- обоснование невозможности решения личных и социальных проблем противоправными методами;
- обобщение всех негативных жизненных, морально-психологических и религиозных последствий, связанных с прямым или косвенным участием лица в экстремистской деятельности;
- создание предельно общей жизненной концепции лица, направленной на разрыв с экстремистской средой и возвращение к нормальной жизни;
- привлечение к работе с лицом его родственников, духовных наставников и сотрудников социальных служб.

Возможность включения социального окружения лица, находящегося под влиянием радикального ислама, в систему идеологического воздействия объясняется спецификой мусульманской культуры. Для нее характерно слабое значение политической идентификации для самосознания индивида. Так, если для европейца определяющим моментом самосознания является его гражданская и национальная принадлежность, то для мусульманина наиболее значимыми моментами общественной жизни выступают его религия и социальное окружение, часто тесно связанные друг с другом. При этом ближайшее социальное окружение (родственники), как правило, оказывает значительно более сильное воздействие на мусульманина, нежели на представителя западной культуры. Во многом это связано с тем, что для мусульманской культуры характерен коллективизм, а не индивидуализм. В системе социальных отношений подавляющего числа национальных культур, принадлежащих к исламской цивилизации, индивид представляет собой не самодостаточное начало, а элемент определенной общности: семьи, клана, этноса и т. д., которая, с одной стороны, оказывает всестороннюю поддержку своему члену, а с другой – полагает, что он будет способствовать ее социальному и материальному благополучию. В связи с этим в мусульманской культуре уровень социальной ответственности индивида перед своим ближайшим окружением гораздо выше, чем в европейской культуре. По этой причине морально-психологическому воздействию родственников необходимо уделить особое внимание и признать важнейшим условием отказа индивида от радикального мировоззрения и его возвращения в правовое поле.

Вместе с тем разрыв родственных связей и пренебрежительное отношение к родителям являются основными признаками приверженцев салафизма. Однако при определенных условиях забота родственников о лице, попавшем под влияние экстремистской идеологии и оказавшемся в тяжелых условиях (например, под арестом), может способствовать его раскаянию и возвращению к нормальной жизни.

Морально-психологическая и социальная составляющие противодействия радикальному исламу имеют религиозный аспект, который представлен целым рядом моментов. ***Важнейшими из них следует признать:***

- ориентацию лица, находящегося под влиянием экстремистской идеологии, на восстановление родственных и социальных связей;
- почитание родителей обязательно для мусульманина, что отражено в Коране: *«Мы заповедали человеку делать добро его родителям.*

*Его мать носила его, испытывая изнеможение за изнеможением, и отняла его от груди в два года. Благодарите Меня и своих родителей, ибо ко Мне предстоит прибытие»* (аяты 13–14);

– молитву родителей за детей, которая признается очень действенной. В одном из аятов суры Юсуф говорится о просьбе к данному пророку его детей: *«Они сказали: “Отец наш! Попроси прощения нашим грехам. Воистину, мы были грешниками”. Он сказал: “Я попрошу моего Господа простить вас, ведь Он – Прощающий, Милосердный”* (сура «Юсуф», аят 96);

– заботу о родителях, которая признается выше малого джихада, свидетельством этому служит следующий хадис, приводимый Аль-Бухари: *«Во время сборов Пророка (мир ему и благословение) на джихад, к нему подошел один человек и попросил взять его с собой, тогда Пророк (мир ему и благословение) поинтересовался, живы ли его родители. “Да”, – ответил человек. “Это и есть твой джихад”, – сказал Посланник Аллаха (мир ему и благословение)»;*

– почитание старших рассматривается в исламе как религиозное обязательство. Подтверждением этому служит хадис 4843: *«Частью восхваления Аллаха является почитание седых Мусульман»* (Абу Дауд);

– помощь единоверцу и наставление его на истинный путь, которые являются обязанностью каждого мусульманина: *«Тот кто избавит Мусульманина от трудности в этом мире, того Аллах избавит от трудности в День Воскресения, и кто поможет в финансовых вопросах, тому Аллах поможет в этом мире и в Следующем, и кто покроет (ошибку) Мусульманина, тому Аллах покроет (ошибку) в этом мире и в следующем. Аллах поможет человеку, пока он помогает своему брату»* (Муслим, хадис 2699);

Другим важным аспектом социальной составляющей идеологического противодействия экстремизму является отказ от понимания вооруженной борьбы (джихада) в качестве главного угодного Аллаху дела. У лица, находящегося под влиянием экстремистской идеологии, следует формировать понимание безусловного приоритета большого джихада, т. е. борьбы с самим собой, перед малым джихадом (священной войной), а также религиозного значения мирной жизни и трудовой деятельности.

В подтверждение сказанному приведем цитаты из Корана и Сунны:

– человек, совершающий уголовные преступления и способствующий их совершению, не может оправдываться участием в джи-

хаде, зло всегда остается злом: *«Кто вершит добрые дела – это для самого себя, кто творит зло – это во вред себе»* (сура «Аль-Джасийа» («Коленопреклоненные»), аят 15);

– начало возвращения к нормальной жизни невозможно без кардинального изменения установок индивида с антиобщественных на правовые. Данный процесс может быть обоснован следующим аятом: *«Поистине, Аллах не меняет положение людей, пока они сами не изменят свои помыслы»* (сура «Аль-Ра'д» («Гром»), аят 11);

– благодаря милосердию Аллаха одна из задач религии заключается в поддержке человека в его повседневной жизни: *«Когда обрядовая молитва будет завершена, то разойдитесь по земле в поисках милости Аллаха и поминайте Его многократно – быть может, вы преуспеете»* (сура «Аль-Джуму'а» («День пятничной молитвы»), аят 10);

– указание на соответствие активной трудовой деятельности воле Аллаха можно обнаружить в следующем хадисе, передающем слова Пророка: *«Если пробьет последний час и застанет тебя, несущего саженец дерева, чтобы посадить его – ступай вперед и посади его»* (хадис был передан Ахмедом в «Муснаде»);

– мирное сосуществование мусульман и немусульман угодно Аллаху, на что однозначно указывается в Коране: *«Тот, кто желает, уверует в Него, а тот, кто не пожелает, пусть не уверует»* (сура «Аль-Кахф» («Пещера»), аят 29);

– честная жизнь человека служит оправданием за совершенные им грехи в лице Аллаха и людей: *«Действуйте, ведь Аллах, Его посланник и верующие увидят ваши деяния»* (сура «Аль-Тауба» («Покаяние»), аят 105).

Как уже говорилось выше, интегративная модель противодействия экстремизму предусматривает различное соотношение входящих в нее элементов. Чаще же всего она предполагает последовательное применение теологического знания и мер морально-психологического и социального воздействия. **При этом задачами основных элементов противодействия экстремизму являются:**

– опровержение идеологических положений исламизма, демонстрация того, что его внешне убедительные доводы не соответствуют духу мусульманской религии (теологическая составляющая);

– раскрытие антигуманного характера исламистской идеологии, делающего ее неприемлемой для нормальной жизни общества (морально-психологическая составляющая);

– демонстрация социальных последствий исламизма, определение скрытых социальных мотивов принятия индивидом исламист-

ской идеологии и указание ему пути возвращения к нормальной правовой жизни (социальная составляющая).

Следовательно, социальная составляющая, как правило, закрепляет достижения теологической и морально-психологической составляющих противодействия исламистской идеологии.

В силу религиозного характера исламизма опровержение данного направления экстремистской идеологии не может ограничиваться только моральными и социальными аргументами, оно должно опираться на знание мусульманской теологии, что требует от сотрудников полиции, задействованных в мероприятиях по противодействию экстремизму, достаточно глубоких познаний в области исламоведения.

#### **4.5. Опровержение основных положений идеологии праворадикализма**

В основании праворадикализма, как и любой другой экстремистской идеологии, лежит отказ индивида и социальной группы от принятия собственных несовершенств и возлагание вины на другого. Специфика праворадикальной идеологии заключается в том, что в качестве врага выступают представители других национальностей или рас. Во многом это обусловлено тем, что индивид, сталкиваясь с той или иной проблемой, неосознанно ищет поддержки у той или иной общности, для того чтобы почувствовать себя сильным.

Одним из способов обретения чувства защищенности служит отнесение себя к какой-либо социальной группе: чем больше эта группа, тем более защищенным он кажется самому себе. Однако отождествление себя с определенной общностью автоматически превращает другую общность во врага.

Особенностью праворадикальной психологии является то, что индивид отождествляет себя не с определенным социальным классом, а с нацией или расой. Заметим, что национальная и расовая принадлежность является неизменной человеческой характеристикой. Конфликт, связанный с негативной их оценкой, в принципе можно признать нерешаемым, т. к. человек не способен изменить свою этническую принадлежность. В этом отношении праворадикализм опаснее леворадикальной идеологии, которая допускает возможность изменения социального статуса человека.

Праворадикализм, предлагая индивиду определить свою этническую принадлежность, одновременно создает образ врага, который не

может себя изменить в принципе. В борьбе с представителями других наций и рас человек реализует не столько собственные цели, сколько интересы своей этнической группы либо расы. Таким образом, национальный конфликт в праворадикальной идеологии носит перманентный характер, поскольку выступает средством решения проблемы смысла жизни.

Однако разжигание и поддержание национальной и расовой ненависти, свойственное праворадикализму, вступают в противоречие с главной целью данной идеологии – обеспечение стабильного развития своей нации или расы. Пребывание в состоянии постоянной войны делает невозможным нормальное существование любого этноса.

Нельзя сказать, что данное противоречие не признается сторонниками праворадикальной идеологии. Выходом из него служит утверждение, что борьба является продолжением естественного отбора, имеющего место в природе и служащего одним из главных средств эволюции. Подобно тому как в природе выживают наиболее приспособленные к внешним условиям животные, борьба наций и рас, по мнению праворадикалов, должна привести к появлению совершенной человеческой породы. Но такое оправдание национальной и расовой ненависти означает сведение человека к его животной составляющей. Таким образом, последовательный праворадикализм возможен только при условии отказа индивида от гуманистических и социальных ценностей. Для праворадикальной идеологии главным в человеке выступает не полнота его личных характеристик, а его этническая или расовая принадлежность. Представители своего этноса или расы априори оцениваются положительно, тогда как другие расы и национальности автоматически воспринимаются враждебно. И действительно, человек, рассматривающий социальную жизнь в качестве борьбы различных наций и рас и признающий такое противостояние нормальным, оправдывает принцип выживания сильнейшего, характерный для животного мира.

На основании сказанного можно сделать вывод о том, что праворадикальная идеология сопряжена с деградацией общественного и нравственного сознания индивида. Она пробуждает в нем животные инстинкты и нацеливает на проявление агрессивности при одновременном снятии ответственности за собственные социально опасные действия.

Рассмотрим основные аргументы, опровергающие важнейшие положения праворадикальной идеологии.

### ***Критика национализма***

В праворадикализме нация рассматривается в качестве высшей ценности, а национализм – как идеология, адекватным образом отражающая логику развития социального мира, который представляет собой арену борьбы различных наций за реализацию своих интересов. Нельзя сказать, что националистическая доктрина в целом ошибочка, т. к. нация, действительно, играет огромную роль в социальной жизни общества; сознание себя частью народа позволяет индивиду подняться на определенную ступень духовного развития. Вместе с тем абсолютизировать национальное самосознание нельзя, поскольку оно является всего лишь одной из форм самосознания. Для индивида важно чувствовать себя причастным к определенной нации, но и не менее значимо для него осознание важности общечеловеческих ценностей, тогда как замыкание на национальном самосознании превращает представителей других наций как минимум в соперников. При определенных обстоятельствах, даже при отсутствии шовинистических установок сознания, это приводит к предвзятому отношению к людям по национальному признаку, а часто – к национальной ненависти. В связи с этим национальное самосознание всегда должно дополняться моральной, религиозной, профессиональной и иными формами самосознания, поскольку в противном случае происходит духовное саморазрушение личности, ее скатывание на уровень социального животного, борющегося за свою стаю.

Рассмотрение нации в качестве главного субъекта социального и исторического процессов также не выдерживает критики. Глобализационные процессы, протекающие в современном мире, свидетельствуют о том, что место нации определяется тем, какой вклад она вносит в развитие мировой экономики, культуры, поддержание международной безопасности. Таким образом, нация, с одной стороны, является самоценным началом, а с другой – включена во всемирно-исторический процесс и обязана способствовать социальному, культурному и нравственному прогрессу человечества. Национализм же абсолютизирует частные интересы отдельной нации и при этом предлагает их натуралистическую интерпретацию, усматривая в их борьбе за территорию и энергетические ресурсы отстаивание экономических интересов.

В результате национализм предлагает человечеству образ замкнутого, неразвивающегося мира, в котором происходит борьба наций, не способных преодолеть примитивный этноцентризм, за существование и власть. Вместе с тем современный мир требует от че-

ловечества консолидации сил для решения глобальных проблем, угрожающих его существованию. Самостоятельно ни одна нация не способна их решить. Как показывает история, ни одна нация не смогла достичь мировой гегемонии. Поэтому альтернативы многополярному миру, ориентирующей человечество на преодоление этноцентризма на основе гуманистических ценностей, не существует.

### ***Критика идеи правового доминирования русской нации в России***

В той или иной интерпретации общей для всех направлений отечественного праворадикализма является идея закрепления особого статуса русской нации в России. Она представляет собой приложение к российским условиям принципа этноцентризма, характерного для национализма в целом. Выделяют два основных направления ее реализации, предлагаемые различными течениями праворадикализма:

- трансформационный путь – предполагает отказ от федеративного устройства государства, отмену национальных автономий и создание новых субъектов с парламентами, сформированными по национальному принципу, и образование по данному принципу федерального парламента;

- сегрегационный путь, или путь русского сепаратизма, – отделение территорий с компактным проживанием русских и создание на них самостоятельных республик, объединенных в конфедерацию.

Общим для обоих направлений обретения русскими особого положения служит представление о недопустимости смешения понятий «русские» и «россияне». Для большинства националистов слово «россияне» – это искусственное понятие, созданное действующей властью для оправдания целенаправленной политики объединения русских с инородцами и потому связанное с потерей первыми своей идентичности. Поскольку нация выступает в качестве более ценного понятия, нежели государство, которое призвано лишь реализовывать ее интересы, то сохранение конституционного строя, территориальной целостности и равноправия народов не является для русских националистов незыблемыми ценностями. Для них важно только такое государство, в котором русская нация занимает доминирующее положение. Поэтому разрушение, в том числе и насильственное, действующего правопорядка представляется российским праворадикалам нормальным.

Следует помнить, что, критикуя идею праворадикалов о необходимости законодательного закрепления особых прав русского народа, само понятие нации трактуется ими натуралистически. Многие тече-

ния праворадикализма термин «нация» отождествляют с понятием «этнос», однако нация – значительно более общая категория, предполагающая единство нескольких этносов, общность истории, наличие единого самосознание, вовлеченность в общие экономические, социальные, политические и культурные процессы. Другими словами, нация – это духовное, а не антропологическое понятие. Поэтому россияне представляют собой некую духовную общность, имеющую единую территорию проживания, историю, определенный социально-экономический уклад, ценностные ориентиры, самосознание, а русские выступают в качестве одной из важнейших составляющих российской нации. При этом наличие нации как духовной общности допускает включение в ее состав других народов. Например, швейцарскую нацию составляют несколько этносов: германо-, франко- и ита-ло-швейцарцы, ретороманцы, имеющие разные языки и вероисповедание, но обладающие единой территорией проживания, устойчивой государственностью, четким самосознанием, общей культурой.

Опасность идеи закрепления особого статуса русских заключается не только в недопустимости господства одной нации над другой в современном мире, но и в прямой угрозе нормальному существованию самого русского народа. Провозглашая благо русской нации в качестве главного мотива своей политической деятельности, российские праворадикалы провоцируют развязывание гражданской войны на почве национальной неприязни. Многие идеологи праворадикализма эту опасность не просто осознают, но и оценивают положительно – как важный шаг на пути обретения собственно русской идентичности.

Недопустимость идеи доминирования одной нации в многонациональном государстве является самоочевидной. Однако данное обстоятельство не снимает вопроса о причинах ее поддержки определенными социальными группами, т. к. завоевание симпатий самой многочисленной нации представляется радикально настроенным политикам удобным средством достижения своих целей и захвата власти.

Говоря о недопустимости фактического или законодательно закрепленного господства одной нации над другими, нельзя не указать на безнравственный характер данной идеи, поскольку она автоматически признает превосходство одного человека над другим только на основании его принадлежности к определенному этносу. Признание превосходства одной нации над другой приводит к ограничению прав человека по национальному признаку. Такого рода нарушения неиз-

бежны, если будет реализована поддерживаемая многими праворадикалами идея национальных квот представительства в парламенте.

На основании вышесказанного *можно сделать вывод* о том, что реализация идеи доминирования русской или какой-либо иной нации в России не только спровоцирует социальную напряженность в обществе, но и помешает его нормальному функционированию. Для сотрудников полиции праворадикальное отношение к конституционному строю, государству, правам и свободам граждан представляется неприемлемым.

### ***Критика антисемитизма***

Одной из характерных черт праворадикальной идеологии является антисемитизм, который свойственен национал-социализму, национал-республиканству и ряду национал-монархических организаций. В целом антисемитизм можно определить как частный случай ксенофобии, неприятие чужой национальности, культуры и религии. Как и другие формы ксенофобии, антисемитизм построен по принципу «козла отпущения» – формирование образа виновного во всех бедах и переложение на него ответственности за происходящее. *Выбор евреев в качестве предмета ненависти объясняется целым рядом причин:*

- определенные культурные различия между еврейской и европейской культурами;
- догматические противоречия между христианством и иудаизмом;
- отсутствие мест компактного проживания;
- наличие большого числа известных представителей еврейской нации, успешно участвующих в социальной конкуренции.

Спецификой праворадикального антисемитизма и его принципиальным отличием от бытового неприятия представителей еврейской нации следует признать представления о «тайном мировом правительстве», состоящем из евреев, об ответственности евреев за гибель Российской империи, о руководстве евреями масонским орденом и т. д. Другими словами, праворадикальный антисемитизм носит детальный, обоснованный характер и может принимать различные концептуальные формы:

- социально-конфликтную, связанную с обвинениями евреев в стремлении занять ключевые места в экономике, политике, социальной жизни с целью достижения господства над миром;

– религиозную, объясняющую «враждебность» евреев к европейским народам в целом и русскому в частности, неприятие христианства;

– расовую, рассматривающую евреев в качестве неполноценного народа, стремящегося разложить высшую, арийскую расу изнутри.

Рассмотрим основные опровержения указанных форм антисемитизма. Социальная жизнь неотделима от социальной конкуренции, а специфика современного общества заключается в том, что в нем в качестве главных конкурентов выступают индивиды, обладающие особыми личными, деловыми и творческими способностями. При проигрыше в этой борьбе всегда есть соблазн оправдать себя тем, что конкурент вел себя «нечестно». Одной из форм такого «несправедливого» социального поведения служит обвинение соперника в том, что он пользуется поддержкой определенной группы, клана и т. д. Поэтому утверждения о том, что «евреи заняли все ключевые места в государстве», «евреи “двигают” своих и не дают русским править своим государством», могут быть переведены следующим образом: «я проиграл в социальной борьбе или даже не решился на социальную борьбу, потому что придется сражаться не один на один, а с целой группировкой». Но, как правило, такие объяснения служат слабым оправданием собственной бездарности, трусости и неспособности к самосовершенствованию. Но часто социально-конфликтный антисемитизм не ограничивается простым отказом от борьбы. Он имеет агрессивный характер и нацелен на смещение соперников с занимаемых мест по причине их национальности. Так, одним из лозунгов праворадикалов, поддерживаемых малообразованными слоями населения, является призыв «Очистить власть от засилья евреев». С правовой точки зрения подобные лозунги представляют собой проявление дискриминации по национальному признаку.

Одно из лучших опровержений социально-конфликтного антисемитизма дал русский философ Н.А. Бердяев, который в своей работе «Христианство и антисемитизм» подчеркивал: «Когда изъявляют претензии на то, что Фрейд был еврей, что еврей Бергсон, то это есть претензии бездарности. ...Есть только один способ борьбы против того, что евреи играют ведущую роль в науке, философии и т. д.: делайте сами великие открытия и будьте великими учеными. Бороться с

преобладанием евреев в науке можно только одним способом – собственным творчеством»<sup>1</sup>.

В целом социально-конфликтный антисемитизм можно охарактеризовать как подмену мирного и соревновательного характера социальной жизни методами социальной агрессии и национальной дискриминации.

Перейдем к критике религиозного антисемитизма, представляющего собой самую древнюю форму данного негативного социального явления. Религиозный антисемитизм в Российской империи был широко распространен, но в условиях современного секуляризованного общества несколько утратил свое значение. Однако в настоящее время он играет определенную роль как среди представителей обыденного и религиозного сознания, так и в праворадикальной среде. Главной его особенностью является то, что он не тождественен антииудаизму. Подтверждением этому может служить то обстоятельство, что, несмотря на крещение многих евреев, наиболее убежденные антисемиты полагают, что принятие евреями христианства не является искренним. Поэтому можно утверждать, что религиозные разногласия между иудеями и христианами выступают лишь поводом для национальной ненависти.

Наиболее часто в адрес иудаизма звучат следующие обвинения:

- евреи провозгласили себя богоизбранным народом;
- не приняли Христа как Мессию и предали его, позволив римлянам совершить казнь.

В качестве возражения на первое обвинение необходимо отметить, что все религии подчеркивают свою избранность. Особенность же иудаизма заключается в том, что он является не мировой, а национальной религией. При этом исключительность религиозной веры выступает средством спасения во всех авраамических религиях, первой из которых является иудаизм. В логике религиозного сознания не евреи провозглашают себя богоизбранными, а Бог выбирает их народ для своих целей, важнейшей из которых является спасение человечества. Можно по-разному относиться к данной идее, но бесспорным является то, что именно соблюдение норм иудаизма позволило еврейскому народу сохраниться на протяжении тысячелетий. Таким образом, вера в Бога выступает в качестве способа самосохранения этноса, а богоизбранничество свойственно всем религиям.

---

<sup>1</sup> Бердяев Н.А. Христианство и антисемитизм. URL: <http://www.vehi.net/berdyaev/ant2.html> (дата обращения: 18.07.2020).

Опровергая второе обвинение, следует помнить о том, что любая религия консервативна по своей природе, поскольку полагает, что несет Откровение, данное ей Богом, сохранение которого в неизменном виде является священной обязанностью каждой конфессии. Христианство, возникшее в недрах иудаизма, вступило в противоречие с важнейшими его постулатами. Естественно, что это не могло не вызвать ответной реакции с его стороны. Для иудаизма Иисус является лжемессией. Вместе с тем первые христиане, начиная с апостолов, были евреями. История знает множество примеров искреннего принятия евреями христианства и внесения ими большого вклада в развитие христианской религии и культуры. Более того, дискриминация по национальному признаку совершенно чужда христианству, действующему по принципу «несть эллина, несть иудея», т. е. безразличия по отношению к нации и расе. Помимо этого, богоизбранчество еврейского народа не ставится в христианстве под сомнение, неприятие же иудаизмом жертвы Христовой подлежит суду Божию, а не человеческому. Таким образом, антисемитизм для христианства абсолютно не приемлем.

Третьей формой антисемитизма является расовый антисемитизм, рассматривающий евреев, как уже было сказано выше, в качестве неполноценного народа. Данное утверждение является одним из постулатов нацистской расовой теории и находит большую поддержку у зарубежных и отечественных неонацистов. *Подтверждением данного высказывания служат следующие аргументы:*

- антропологический, основанный на сопоставлении антропологических характеристик представителей европейских и семитских народов;
- креативный – утверждает, что лица еврейской национальности не совершают научных и культурных открытий, а присваивают их.

Антропологический аргумент не выдерживает критики, поскольку выстраивание человеческих рас в виде иерархии не подтверждается исследованиями IQ представителей различных рас. Классификация же антропологических типов по эстетическому принципу совершенства является привнесением ненаучного знания в научное.

Обвинение евреев в присвоении интеллектуальных достижений европейской цивилизации может быть смело отнесено к теории заговора, т. к. достижения представителей еврейской нации в области науки и культуры не вызывают сомнений. Можно назвать десятки и сотни имен деятелей науки и культуры еврейской национальности, которые достигли в своих областях высоких результатов. Если же

говорить о причинах, позволивших им добиваться успеха, то они кроются прежде всего в особом внимании к образованию в семьях европейских и американских евреев, в их принадлежности одновременно к двум культурам, собственной и европейской, благодаря чему им часто удается находить нестандартные решения научных и духовных проблем. В целом же объявлять нацию, представителями которой являются выдающиеся религиозные и культурные деятели, философы, ученые, изобретатели, неполноценной абсурдно.

На основании сказанного можно сделать вывод о том, что, несмотря на наличие определенных аргументов, антисемитизм, безусловно, имеет психологическую природу и связан с попыткой индивида и массового сознания компенсировать свои комплексы, переложить ответственность за свои неудачи на другого, выразить параноидальный страх и т. д. Поэтому антисемитизм обычно преодолевается посредством не только опровержения, основанного на реальных фактах, но и морально-психологической коррекции сознания лиц, разделяющих данные взгляды.

### ***Критика неоязычества***

В мировоззрении современного российского праворадикализма неоязыческая составляющая играет значительную роль. Например, идеологии национал-демократии и национал-республиканства допускают равноправие светского сознания, христианства и неоязычества, а национал-социалистическая идеология отдает ему явное предпочтение. По этой причине критике неоязычества следует уделить особое внимание, не забывая о том, что в светском государстве, которым является Россия, человек обладает правом исповедовать любую религию или придерживаться атеистических взглядов. Необходимость идеологического противодействия неоязычеству объясняется тем, что оно часто служит средством вовлечения в праворадикальную среду. Важнейшими аргументами против неоязычества могут служить следующие:

- оно не имеет никакой генетической связи с язычеством древних славян, сформировалось только в XX столетии и может быть отнесено к новым, нетрадиционным религиям, а следовательно, не вправе претендовать на сохранение культурных и духовных традиций;

- неоязыческое мировоззрение предлагает своим адептам вымышленную историю славянской культуры, представленную такими явными мистификациями, как Велесова и Голубиная книги, Славяно-арийские веды, славянские руны и узелковое письмо, славянские мифы, коловрат и свастика как древние славянские символы и т. д. Это

свидетельствует о том, что идеологи неоязычества сознательно вводят в заблуждение своих последователей;

- мистификация истории славянства необходима идеологам и служителям неоязыческих культов не только для создания религиозной доктрины, но и для разжигания религиозной ненависти, которая вытекает из утверждения о том, что славяне обладали развитой духовной и материальной культурой, уничтоженной христианами, несущими за это ответственность;

- неоязыческие культы тесным образом связаны с националистической идеологией, в частности с русским сепаратизмом, расовой теорией, шовинизмом, и потому не являются чисто религиозными практиками;

- неоязычество в организационном отношении не представляет собой единого целого, но является конгломератом разнородных и часто враждующих сект, которые в случае широкого распространения в обществе не смогут консолидировать русскую нацию, но, напротив, приведут ее к разобщению;

- ценности неоязыческих культов уступают нравственным ориентирам авраамических религий, поскольку ориентируют своих последователей на достижение земных, а часто животных, благ;

- неоязычество не является подлинной религией, по сути, оно представляет собой свободное творчество в религиозном облачении, что с точки зрения авраамической религиозности есть идолопоклонство, которое подменяет стремление человека к истине потаканием собственным желаниям;

- социальную опасность создания и поддержания неоязыческих культов можно проследить на примере истории Третьего Рейха.

Таким образом, неоязычество как часть праворадикальной идеологии не ставит под сомнение конституционное право граждан на свободу вероисповедания. В связи с этим неоязыческие культы в некоторых случаях могут использоваться для вовлечения в праворадикальную среду, о чем необходимо помнить сотрудникам полиции как при выборе собственного мировоззрения, так и в процессе профилактической работы, направленной на противодействие проявлениям экстремизма праворадикального характера.

### ***Критика расизма***

Расизм свойственен только одному направлению праворадикализма – национал-социализму, однако это не означает, что данная установка является для рассматриваемой идеологии чем-то случайным. Напротив, расизм представляет собой логическое завершение

тенденции националистического мировоззрения в целом. И действительно, представление о высших и низших расах или о принадлежности человеческих рас к разным биологическим видам следует рассматривать как идеологическое обоснование ксенофобии и шовинизма. Поэтому расизм можно рассматривать как выражение человеконенавистнической природы праворадикальной идеологии в целом, а его критику – в качестве важной составляющей мировоззренческого противодействия экстремизму праворадикальной направленности в целом. *Основными аргументами против различных расовых теорий могут служить:*

- современная наука однозначно доказала видовое единство происхождения человечества и его расселение из единого центра – Африки;

- признание истинности расовой теории означает отнесение представителей небелых рас к другим, нежели *homo sapiens*, биологическим видам, что имеет антинаучный и аморальный характер;

- деление рас на высшие и низшие возможно только на основании интеллектуальных различий, которые если и имеют место, то являются не врожденными, а сугубо социальными;

- по своей психологической природе расизм построен по принципу вымещения злобы на меньшинствах и чужаках и потому не имеет отношения к объективному пониманию сущности человека;

- в морально-нравственном плане расовая теория представляет собой частный случай так называемого социал-дарвинизма, рассматривающего человеческое общество в качестве продолжения животного мира и признающего борьбу за выживание нормой социальной жизни;

- понятие «арийцы» первоначально было сформулировано в области языкознания и служило для обозначения языковой общности индоевропейских народов и лишь позже получило антропологическую интерпретацию, что свидетельствует об умозрительном способе его образования;

- расовые теории часто носят не только паранаучный, но и откровенно эзотерический характер. Так, нацистское понятие «арийская раса» вплетено в целостную мифологическую концепцию;

- расизм как теория служит обоснованием таких античеловеческих социальных практик, как апартеид и геноцид.

В целом расизм представляет собой наиболее социально опасную праворадикальную концепцию, недопустимость существования

которой признает как российское, так и международное законодательство.

Завершая краткий обзор основных способов выявления лиц, разделяющих праворадикальные взгляды, и опровержения основных положений праворадикализма, необходимо подчеркнуть, что успешное противодействие распространению идеологии праворадикальной направленности требует от сотрудников полиции значительных знаний в области целого ряда социально-гуманитарных дисциплин, постоянного повышения своего интеллектуального и профессионального уровня.

#### **4.6. Опровержение основных положений идеологии леворадикализма**

Опровержение идеологии леворадикализма должно соответствовать структуре основных направлений радикального мировоззрения и *включать в себя следующие разделы:*

- критика левого коммунизма;
- критика идеологии «новых левых»;
- критика антиглобалистов;
- критика анархизма.

Каждое из указанных идеологических направлений леворадикализма разделяется на течения и самобытные идеологии. В силу данного обстоятельства критика конкретной *леворадикальной идеологии должна включать в себя:*

- опровержение фундаментальных принципов леворадикализма;
- выявление противоправного характера леворадикальной социальной практики в целом;
- критику отдельных леворадикальных доктрин.

Опровержение фундаментальных принципов предусматривает последовательную критику:

- леворадикальной интерпретации социального устройства;
- классовой борьбы в качестве главного содержания социальной жизни;
- ценностей и социальных отношений капиталистического общества как главного препятствия на пути реализации социального идеала;
- революционного изменения социального порядка.

### ***Критика социализма***

Идея социализма представляет собой концепцию, объединяющую практически все направления леворадикальной идеологии. Естественно, что каждое направление течения или крупная организация предлагает собственное понимание социализма. При расширенной трактовке социализма идеалы двух полюсов леворадикальной идеологии – коммунизм и анархия выступают в качестве крайних форм социалистической идеи. Общей же для всех направлений и течений леворадикализма является трактовка социального идеала как социально-политического устройства, лишённого классового расслоения, социальной несправедливости, подчинения внешней и внутренней политики интересам политической и экономической элиты в ущерб широким социальным слоям, в котором индивиды добровольно признают доминирование общественных интересов над частными. И напротив, действующий правовой порядок рассматривается сторонниками леворадикализма как система поддержания эгоизма, гедонизма, потребительского отношения к жизни, экономической эксплуатации, коррупции, несправедливых войн. Совершенное общество (социализм, коммунизм, анархия) представляется им либо в качестве максимально социально ориентированного государства (демократический социализм), либо в качестве безгосударственного устройства (левый коммунизм, социализм).

*Все трудности перехода от несовершенного к совершенному социальному устройству связываются в идеологии леворадикализма с подчинением частного общему:*

- в морально-психологической сфере индивид должен отказаться от эгоизма и присвоения чужого труда;
- социальной сфере он должен преодолеть различные формы социальной дискриминации и разделения людей на «управляющих» и «управляемых»;
- экономической сфере ему необходимо отказаться от рассмотрения частной собственности в качестве незыблемого экономического института и признать коллективную собственность социальной нормой;
- политической сфере он должен признать государство в качестве исторически приходящего образования, нуждающегося в замене более совершенным социальным устройством.

Леворадикальная абсолютизация общественного начала в социальной жизни неизбежно приводит к потере ценности отдельного человека.

*Однако нивелирование индивидуального начала и социальной жизни приводит к следующим негативным последствиям:*

- индивид начинает рассматриваться в качестве социально-биологического существа. Его духовные интересы признаются производными от биологических и экономических потребностей. В свою очередь, отказ от понимания человека изначально как идеального и духовного существа ведет к признанию условности моральных норм, а затем к оправданию возможности их нарушения;

- подчинение индивида служению какой-либо социально значимой идее на практике означает лишение его возможности делать собственный творческий и социальный выбор. Во многом это обусловлено тем, что та или иная леворадикальная идеология отказывает целому ряду социальных выборов в праве на существование. В результате служение социальному идеалу является оправданием социального насилия и тоталитарной модели устройства общества;

- вера леворадикалов в возможность сделать человека счастливым посредством проведения социальных реформ свидетельствует об их непонимании сложности человеческой природы, ее зависимости от межличностных отношений, часто независимый от процессов, протекающих в социальной жизни;

- стремление к подчинению индивидуального начала общему имеет логически противоречивый характер: леворадикалы заявляют о желании сделать всех людей счастливыми, но, устанавливая жесткие границы дозволенного и недозволенного, ограничивают их свободу;

- все попытки реализации социального порядка, основанные на приоритете общественного начала над частными интересами индивидов, приводят к появлению мощной бюрократической прослойки, которая со временем превращается в эксплуататорский класс;

- социалистический идеал в его различных интерпретациях недостижим, поскольку исходит из допущения изначального равенства людей, тогда как индивиды наделены различными способностями, что исключает возможность их уравнивания;

- в истории нельзя найти ни одного примера успешного осуществления социалистического эксперимента. Социальные образования, основанные на социалистических, коммунистических или анархистских идеях, оказывались либо нежизнеспособными, либо уровень социальной, экономической, политической и культурной жизни в них намного ниже, чем в их капиталистическом окружении.

Итак, социализм имеет право на существование в качестве элемента идеи, включенной в систему сложившегося социально-

правового порядка. Она детерминирована необходимостью осуществления социальной критики имеющегося правопорядка с целью его дальнейшего совершенствования. Все попытки реализации социалистического идеала неминуемо заканчивались социальными потрясениями.

### ***Критика классовой борьбы***

Идея классовой борьбы как главного содержания социальной жизни характерна для большинства направлений леворадикализма: левого коммунизма, «новых левых», антиглобалистов, анархистов.

При этом классовое строение общества, а также сущность главного революционного класса проявляются в многочисленных направлениях и течениях леворадикализма по-разному. Например, в марксизме классовая борьба в современном обществе разворачивается между рабочими и капиталистами. В свою очередь, «новые левые» полагают, что основное классовое противоречие заключается в противоборстве высших слоев из средних классов и маргинальных групп. Общим же для всех направлений леворадикализма служит сведение классовой борьбы к противоречию между бедными и богатыми.

Однако современное общество наглядно демонстрирует, что многие социальные проблемы, такие как национальные противоречия, ядерная угроза, борьба за равноправие женщин, экологические проблемы, не сводимы к социальным противоречиям между богатыми и бедными. Кроме того, общество стремится к постепенному стиранию имущественной пропасти.

Так, сегодня финансовое положение рабочего класса в экономически развитых странах принципиально отличается от его положения в XIX столетии, когда формировались левые и леворадикальные идеологии. Рабочий класс в большинстве развитых стран удовлетворил свои экономические потребности и уже не пытается кардинально изменить сложившийся социальный порядок. Социальная направленна на защиту частных интересов наемных производителей и не нарушает сложившейся социальной системы в целом. В свою очередь, господствующие классы, понимая важность социальной стабильности и сохранения своего доминирующего положения, тратят значительные средства на благотворительность и развитие социальной сферы. Таким образом, в целом можно утверждать, что социальные противоречия в интерпретации классиков марксизма и анархизма утратили свою актуальность.

### ***Критика антикапитализма***

Антикапитализм является еще одной характерной чертой леворадикальной идеологии, позволяющей найти точки соприкосновения представителям четырех основных направлений современного леворадикального движения: радикальным марксистам, «новым левым», антиглобалистам и анархистам.

При этом наличие таких направлений леворадикализма, как демократический социализм и анархо-капитализм, в которых капиталистическое устройство общества не отрицается столь однозначно, как во всех остальных течениях леворадикализма, не должно вводит в заблуждение по поводу непримиримости леворадикальной идеологии с господствующей формой социально-экономических отношений.

Анархокапитализм и демократический социализм выступают за кардинальную трансформацию имеющейся системы капиталистических отношений. Их отличие от других направлений леворадикализма заключается лишь в том, что они рассматривают современный капитализм в качестве базы для реализации своих моделей социалистического проекта.

Современная критика капитализма, используемая представителями таких традиционных направлений леворадикализма, как троцкизм, маоизм, анархо-коммунизм, анархо-синдикализм, зачастую не учитывает того факта, что со времени возникновения указанных идеологий (конец XIX – начало XX в.) он претерпел существенные изменения, в частности утратил свои характерные черты: неограниченная эксплуатация рабочего класса, империализм, колониализм, подавление профсоюзного движения и самоорганизации рабочего класса. Современный капитализм, который принято называть демократическим, или социальным, капитализмом, во многом воспринял критику социалистического и коммунистического движения, а также опыт социальных революций XX в. Именно поэтому он существенным образом отличается от описываемого классиками марксизма и анархизма так называемого «дикого капитализма».

Как следствие, критику капитализма с позиции традиционных направлений леворадикализма можно признать устаревшей, а с учетом неудачных социалистических экспериментов – и неправомерной, поскольку леворадикализм не может предложить модель социальных отношений, способную конкурировать с современным капитализмом.

В свою очередь, направления леворадикализма, сформировавшиеся в конце XX в., – «новые левые» и антиглобализм – стремятся к разрушению капиталистической системы для преодоления социально-

экономического разрыва, существующего между экономически развитыми и экономически отстающими странами. Однако разрушение экономической системы в развитых государствах не может привести к решению проблем в отстающих странах. Более того, это, несомненно, усугубит их положение, поскольку страны так называемого «богатого севера» оказывают существенную экономическую помощь «бедному югу». *Вообще, опровергая положения антикапитализма, необходимо помнить о том, что имеющаяся система демократических свобод и относительного экономического благополучия всецело является результатом капиталистических отношений без соблюдения следующих принципов:*

- неприкосновенность частной собственности;
- правовое регулирование экономических отношений;
- свобода предпринимательства;
- экономическая конкуренция;
- свобода перемещения капитала;
- невозможность создания социально-экономической базы, демократия, борьба за которую является одной из важнейших целей участников леворадикального движения.

В защиту капитализма можно привести высказывание американской писательницы русского происхождения А. Рэнд, которая в своем романе «Атлант расправил плечи» говорит о том, что существует только две формы регулирования социальных отношений: деньги и кровь, т. е. свободные экономические отношения и социально-политическое насилие. Отказ от капиталистических рыночных отношений, с одной стороны, не отменит необходимость социальной регуляции, а с другой – оставит лишь одно средство для ее осуществления – насилие.

Из вышесказанного следует, что, несмотря на во многом справедливую критику современного капиталистического общества, леворадикализм своим бескомпромиссным отрицанием капитализма ставит под угрозу социальные, экономические, правовые, политические и культурные достижения современной цивилизации и создает реальную угрозу скатывания общества на более низкие ступени развития.

### ***Критика революционного изменения социального порядка***

Склонность к радикальным, а именно революционным, методам изменения сложившегося социально-правового порядка отличает леворадикальное движение от левых партий и организаций. При этом термин «революция» в леворадикальной среде подвергается необоснованной романтизации. Революция рассматривается в качестве со-

вершенно оправданного метода установления социальной справедливости. *Как показывает практика леворадикального движения, на протяжении всего его существования применялись такие революционные методы борьбы, как:*

- совершение государственных переворотов;
- массовое присвоение частной собственности;
- отмена базовых правовых принципов и норм;
- осуществление социального геноцида по классовому принципу;
- деградация экономики;
- бесосновательное ограничение гражданских прав и свобод.

*Наиболее чудовищными методами политической борьбы, применяемыми различными леворадикальными режимами, следует признать:*

- «красный террор» и военного коммунизма;
- репрессии 30-х гг. XX в. в Советском Союзе;
- коммунистический террор во время Китайской революции и гражданской войны, «культурную революцию» 1966–1976 гг.;
- социальный геноцид режима «Пола Пота» в Камбодже.

Однако главным аргументом против революции как средства изменения социальных отношений служит тот факт, что она не способствует прогрессу общества и, как правило, заканчивается частичной реставрацией имевшейся до этого системы правопорядка. Во многом это обусловлено невозможностью преодоления классовой структуры общества и установления системы абсолютной социальной справедливости. В силу данного обстоятельства социальная система после потрясений возвращается примерно в исходное состояние. При этом выгоду же от таких потрясений получают не широкие слои населения, а оппозиционная элита, с помощью масс захватывающая государственную власть. Поэтому идеология, используемая для совершения кардинальных социальных изменений, в конечном счете служит лишь средством борьбы за власти. Население, несущее на своих плечах тяжесть социальных потрясений, сопряженных с развалом экономики и последствиями гражданской войны, не только не получает никакой выгоды от смены элиты, но и оказывается в значительно худших социально-экономических условиях. Более того, со временем между представителями оппозиционной элиты начинается борьба за

власть неправовыми средствами, приводящая к переворотам и политическим репрессиям.

Таким образом, революция представляет собой затягивающийся на десятилетия кровавый хаос, затормаживающий развитие общества и требующий долгого периода социального, экономического, политического и культурного восстановления.

После опровержения главных принципов леворадикальной идеологии необходимо осуществить критику основных направлений леворадикализма, существующих в настоящее время. Критика должна опираться на детальное знание идеологии конкретных леворадикальных течений и организаций и касаться как их теории, так и практики политической борьбы.

Главным аргументом против лево-коммунистической идеологии может являться невозможность доказательства универсальных законов построения бесклассового общества.

Одним из наиболее слабых мест троцкистской доктрины является утверждение о возможности победы пролетариата только посредством мировой революции. При этом понятие «мировая революция» необходимо связывать с борьбой за мировое господство и социальным геноцидом, без которого ее реальное осуществление невозможно.

В свою очередь, в маоистской доктрине вопросы вызывает оправдание нарушения традиционных моральных и социальных ценностей. В частности, партия поддерживает социальное раскрепощение и пропаганду лиц нетрадиционной сексуальной ориентации.

Одним из важнейших аргументов, направленных против идеологии «новых левых» и антиглобалистов, может служить отсутствие у них социально-политической программы и сведение их политической стратегии к перманентному бунту. Закономерно, что такая стратегия имеет социально опасный характер и ведет к дестабилизации общества.

В отличие от «новых левых», анархисты предлагают вполне конкретный образ совершенного социального устройства. Но, как показывает практика, реализовать свой социальный идеал даже на микроуровне путем создания анархических коммун, профсоюзов и других социальных объединений данному направлению леворадикализма не удастся. Подобные объединения, как правило, существуют крайне непродолжительное время и распадаются в силу неспособности наладить

устойчивые социально-экономические отношения и тем самым адаптироваться к социальной реальности.

Завершая краткий анализ аргументов, направленных на опровержение идеологии леворадикализма, необходимо подчеркнуть, что, несмотря на всю ее утопичность, она способна при определенных социально-политических и экономических условиях оказать существенное негативное влияние на массовое сознание и послужить причиной социальных потрясений. В связи с этим профилактика распространения идеологии леворадикализма, составной частью которой выступает обоснованная критика различных леворадикальных доктрин, несомненно, обладает положительной социальной значимостью.

## **Заключение**

Современная экстремистская угроза разнообразна как по своей структуре, так и по идеологическому наполнению. Другой ее важной чертой следует признать динамический характер различных субкультур, постоянно порождающих радикальные сообщества и экстремистские организации. Каждое вновь возникающее радикальное или экстремистское сообщество не только приносит изменения в экстремистскую идеологию, но, как правило, разрабатывает собственную методологию привлечения в свои ряды новых членов.

Эффективное противодействие сотрудниками правоохранительных органов постоянно меняющимся методам вербовки и вовлечения возможно не только на основе опыта борьбы с экстремизмом и терроризмом, но и на глубоком знании ими современного состояния радикальных и экстремистских сред. Поэтому успешное решение данных задач требует от сотрудников полиции постоянного совершенствования знаний в области идеологии экстремистского характера и методов противодействия различными видам экстремистской деятельности, в том числе и по вовлечению в свои ряды новых членов.

## Литература

### *а) нормативные правовые акты:*

1. Конституция Российской Федерации (принята всенародным голосованием 12 дек. 1993 г.). URL: <http://www.garant.ru>

2. Уголовный кодекс Российской Федерации: федер. закон от 13 июня 1996 г. № 63-ФЗ. URL: <http://www.garant.ru>

3. О полиции: федер. закон от 7 февраля 2011 г. № 3-ФЗ. URL: <http://www.garant.ru>

4. О противодействии легализации (отмыванию) доходов, полученных преступным путем, и финансированию терроризма: федер. закон от 7 августа 2001 г. № 115-ФЗ. URL: <http://www.garant.ru>

5. О противодействии терроризму: федер. закон от 6 марта 2006 г. № 35-ФЗ. URL: <http://www.garant.ru>

6. О противодействии экстремистской деятельности: федер. закон от 25 июля 2002 г. № 114-ФЗ. URL: <http://www.garant.ru>

7. Об оперативно-розыскной деятельности: федер. закон от 12 августа 1995 г. № 144-ФЗ. URL: <http://www.garant.ru>

8. Стратегия национальной безопасности Российской Федерации: указ Президента Российской Федерации от 31 декабря 2015 г. № 683. URL: <http://www.garant.ru>

9. Стратегия противодействия экстремизму в Российской Федерации до 2025 года: указ Президента Российской Федерации 28 ноября 2014 г. № Пр-2753. URL: <http://www.garant.ru>

10. Вопросы Министерства внутренних дел Российской Федерации: указ Президента Российской Федерации от 1 марта 2011 г. № 248. URL: <http://www.garant.ru>

11. Вопросы организации полиции: указ Президента Российской Федерации от 1 марта 2011 г. № 250. URL: <http://www.garant.ru>

12. О мерах по противодействию терроризму (вместе с «Положением о Национальном антитеррористическом комитете»): указ Президента Российской Федерации от 15 февраля 2006 г. № 116 (ред. от 26.06.2013). URL: <http://www.garant.ru>

13. О некоторых вопросах судебной практики по уголовным делам о преступлениях террористической направленности: постановление Пленума Верховного Суда РФ от 9 февраля 2012 г. № 1. URL: <http://www.garant.ru>

14. Об утверждении Инструкции о порядке проведения сотрудниками органов внутренних дел Российской Федерации гласного оперативно-розыскного мероприятия «обследование помещений, зданий, сооружений, участков местности и транспортных средств» и Перечня

должностных лиц органов внутренних дел Российской Федерации, уполномоченных издавать распоряжения о проведении гласного оперативно-розыскного мероприятия «обследование помещений, зданий, сооружений, участков местности и транспортных средств»: приказ МВД России от 1 апреля 2014 г. № 199 (в ред. от 17 марта 2015 г.). URL: <http://www.garant.ru>

15. Об утверждении Инструкции по организации совместной оперативно-служебной деятельности подразделений органов внутренних дел Российской Федерации при раскрытии преступлений и расследовании уголовных дел: приказ МВД России от 29 апреля 2015 г. № 495дсп.

16. Об утверждении Наставления по ведению и использованию оперативно-справочных, криминалистических и розыскных учетов, сформированных на базе органов внутренних дел Российской Федерации: приказ МВД России от 12 февраля 2014 г. № 89дсп.

17. О порядке представления и рассмотрения в МВД России и его территориальных органах материалов для принятия решения о нежелательности пребывания (проживания) иностранного гражданина или лица без гражданства в Российской Федерации: приказ МВД России от 10 ноября 2012 г. № 1024. URL: <http://www.garant.ru>

18. Об утверждении Типового положения о центре (группе) по противодействию экстремизму территориального органа МВД России на региональном уровне и примерной модели построения центра по противодействию экстремизму территориального органа МВД России на региональном уровне: приказ МВД России от 16 сентября 2013 г. № 714дсп.

19. Об утверждении Положения о Главном управлении по противодействию экстремизму Министерства внутренних дел Российской Федерации: приказ МВД России от 21 июня 2011 г. № 698дсп.

20. Об утверждении Наставления по организации деятельности подразделений органов внутренних дел Российской Федерации и внутренних войск МВД России, осуществляющих в пределах компетенции выявление, предупреждение, пресечение и раскрытие преступлений террористического характера, преступлений и правонарушений экстремисткой направленности, а также расследование преступлений террористического характера и экстремисткой направленности: приказ МВД России от 31 октября 2012 г. № 987дсп.

*б) научная и учебная литература:*

1. Авцинова Г. Политический радикализм как одна из российских традиций // Власть. 1996. № 3.
2. Авцинова Г.И. Политический радикализм в России: концептуальные подходы к понятию и пути нейтрализации // Вестн. МГУ. 1995. № 3.
3. Агрономов А.И. Джихад: «священная война» мухаммедан. М.: Изд-во «Крафт+», 2002.
4. Алексеева Т.А. Современные политические теории. М.: РОССПЭН, 2013.
5. Аминов Д.И., Оганян О.Р. Молодежный экстремизм в России. М.: Академия, 2007.
6. Анисин А.Л. Криминологическая значимость религиозного фактора // Юридическая наука и правоохранительная практика. 2014. № 2(28).
7. Антипов А., Харламов В. Виды неформальных молодежных объединений экстремистской направленности (на примере Санкт-Петербурга) // Профессионал: популярно-правовой альманах МВД России. 2008. № 2.
8. Бааль Н.Б. Молодежные экстремистские организации в постсоветской России // История государства и права. 2007. № 11.
9. Бааль Н.Б. Социально-философский анализ развития молодежных экстремистских организаций в постсоветской России // История государства и права. 2008. № 18.
10. Беликов С.В. Бритоголовые // Молодежные субкультуры Москвы / сост. Д.В. Громов, отв. ред. М.Ю. Мартынова. М., 2009.
11. Белов Г.А. Политология. М.: ЧеРо, 2015.
12. Бондырева С.К. Молодежный экстремизм. Предупреждение и профилактика. М., 2015.
13. Бондырева С.К. Молодежный экстремизм: предупреждение и профилактика: учебно-методическое пособие. М.: Московский психолого-социальный университет (МПСУ), 2015.
14. Верховский А. Цена ненависти. Национализм в России и противодействие расистским преступлениям. М., 2009.
15. Гаджиев К.С. Политическая наука. М.: Международные отношения, 2015.
16. Гурский В.Д. Религиозный экстремизм в российском обществе. М.: LAP Lambert Academic Publishing, 2013.
17. Добаев И.П. Радикализация ислама в современной России. М.–Ростов н/Д: Социально-гуманитарные знания, 2014.

18. Зеркин Д.П. Основы политологии. М.–Ростов н/Д: Феникс, 1996.
19. Зубок Ю.А. Молодежный экстремизм: сущность, формы проявления, тенденции. М.: Академия (Academia), 2014.
20. Исламизм и экстремизм на Ближнем Востоке. М.: Высшая школа, 2015.
21. Клейберг Ю.А. Девиантология терроризма и экстремизма. М.: Московский психолого-социальный университет, 2016.
22. Морина Т.С. Идеология исламизма как фактор политики современных мусульманских стран // Политико-философский ежегодник. 2011. № 4.
23. Морозов И.Л. Политический экстремизм – леворадикальные течения: учеб. пособие для студентов и аспирантов. Волжский, 2002.
24. Русакова О.Ф. Радикализм в России и в современном мире: вопросы типологии. Екатеринбург: УрГСХА, 2001.
25. Семехин Ю.Г., Емельянов Г.И. Молодежный экстремизм на Юге России. М.: Директ-Медиа, 2015.
26. Фромм Э. Анатомия человеческой деструктивности / пер. Э.М. Телятникова. М., 2014.
27. Шнейдер Л.Б. Молодежный экстремизм. Сущность, гендерная специфика, противодействие и профилактика. М.: Мир, 2014.

*в) интернет-ресурсы:*

1. URL: <https://sputnikipogrom.com>
2. URL: <http://sputnikipogrom.com/politics/549/22june>
3. URL: <https://ru.wikipedia.org/wiki/Ислам>
4. URL: [https://www.oprf.ru/files/1\\_2017dok/grigoriev\\_kniga09062017.pdf](https://www.oprf.ru/files/1_2017dok/grigoriev_kniga09062017.pdf)
5. URL: <https://www.litmir.me/br/?b=2908&p=1>
6. URL: <https://cyberleninka.ru/article/n/vneshnie-priznaki-subkultury-uchastnikov-pravoradi-kalnogo-dvizheniya-ns-skinhedov>
7. URL: <https://odoev.tularegion.ru/include/18/ru/administration/files/Взаимоотношения%20мусульман%20и%20светского%20общества.pdf>
9. URL: <https://ru.wikipedia.org/wiki/Джихад>

## Оглавление

|                                                                                                                           |           |
|---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|-----------|
| <b>Введение.....</b>                                                                                                      | <b>3</b>  |
| <b>1. Структура и основные модели вербовочной деятельности радикальных и экстремистских сообществ.....</b>                | <b>5</b>  |
| <b>2. Способы вовлечения в экстремистские организации.....</b>                                                            | <b>12</b> |
| 2.1. Общая характеристика способов вовлечения и вербовки в исламистские организации.....                                  | 12        |
| 2.2. Способы вовлечения в экстремистскую деятельность, применяемые Исламским государством.....                            | 15        |
| 2.3. Способы вовлечения в экстремистскую деятельность, применяемые салафитскими организациями.....                        | 16        |
| 2.4. Способы вовлечения в экстремистскую деятельность (на примере партии «Хизбут-Тахрир»).....                            | 18        |
| 2.5. Формы пропаганды праворадикальных идей в сети Интернет.....                                                          | 19        |
| 2.6. Формы пропаганды леворадикальной идеологии в сети Интернет.....                                                      | 23        |
| <b>3. Выявление вербовочной деятельности экстремистских и террористических организаций.....</b>                           | <b>26</b> |
| 3.1. Идеологическое выявление исламистских организаций.....                                                               | 26        |
| 3.2. Типология признаков проповедников радикального ислама.....                                                           | 28        |
| 3.3. Анализ пропаганды экстремизма исламистскими организациями.....                                                       | 31        |
| 3.4. Выявление по внешнему виду лиц, принадлежащих к праворадикальным субкультурам.....                                   | 33        |
| 3.5. Выявление праворадикальных групп по используемой ими символике.....                                                  | 44        |
| 3.6. Выявление по внешнему виду лиц, принадлежащих к леворадикальным субкультурам.....                                    | 47        |
| 3.7. Выявление леворадикальных групп по используемой ими символике.....                                                   | 51        |
| <b>4. Идеологическое противодействие вербовке и вовлечению в радикальные сообщества и экстремистские организации.....</b> | <b>57</b> |

|                                                                                                                          |     |
|--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|-----|
| 4.1. Общая характеристика идеологического противодействия исламизму в профессиональной деятельности сотрудников ОВД..... | 57  |
| 4.2. Теологическая составляющая идеологического противодействия радикальному исламу.....                                 | 60  |
| 4.3. Морально-психологическая составляющая идеологического противодействия религиозному экстремизму.....                 | 71  |
| 4.4. Социальная составляющая идеологического противодействия религиозному экстремизму.....                               | 75  |
| 4.5. Опровержение основных положений идеологии праворадикализма.....                                                     | 79  |
| 4.6. Опровержение основных положений идеологии леворадикализма.....                                                      | 91  |
| <b>Заключение</b> .....                                                                                                  | 100 |
| <b>Литература</b> .....                                                                                                  | 101 |

*Учебное издание*

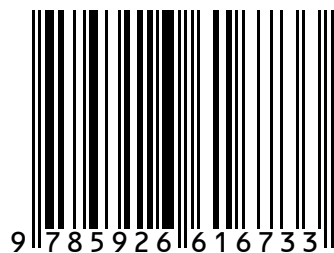
**Мировоззренческие аспекты вербовки и вовлечения  
в радикальные и экстремистские сообщества**

Учебное пособие

**Самойлов** Сергей Федорович  
**Плотников** Владимир Валериевич  
**Белый** Виталий Владимирович

Редактор *И. А. Мосенцева*  
Компьютерная верстка *С. В. Коноваловой*

ISBN 978-5-9266-1673-3



Подписано в печать 21.08.2020. Формат 60x84 1/16.  
Усл. печ. л. 6,0. Тираж 100 экз. Заказ 78.

Краснодарский университет МВД России.  
350005, г. Краснодар, ул. Ярославская, 128.