

Краснодарский университет МВД России

С. Ф. Самойлов

А. А. Сафронов

В. В. Плотников

**ТЕОРЕТИКО-МЕТОДОЛОГИЧЕСКИЕ ОСНОВЫ
ДЕЯТЕЛЬНОСТИ СОТРУДНИКОВ
ОРГАНОВ ВНУТРЕННИХ ДЕЛ ПО ПРОФИЛАКТИКЕ
РЕЛИГИОЗНО-ПОЛИТИЧЕСКОГО ЭКСТРЕМИЗМА**

Учебно-методическое пособие

Краснодар
2022

УДК 316.47
ББК 60.54
С172

Одобрено
редакционно-издательским советом
Краснодарского университета
МВД России

Рецензенты:

Е. В. Сальников, доктор философских наук, доцент (Орловский юридический институт МВД России имени В. В. Лукьянова);

А. И. Алексеенко (Главное управление МВД России по Краснодарскому краю).

Самойлов С. Ф.

С172 Теоретико-методологические основы деятельности сотрудников органов внутренних дел по профилактике религиозно-политического экстремизма : учебно-методическое пособие / С. Ф. Самойлов, А. А. Сафронов, В. В. Плотников. – Краснодар : Краснодарский университет МВД России, 2022. – 170 с.

ISBN 978-5-9266-1870-6

Приводятся подробные сведения об основных направлениях современного религиозно-политического экстремизма, даются методические рекомендации по противодействию различным проявлениям экстремизма в православной, мусульманской и неоязыческой среде.

Учебно-методическое пособие носит междисциплинарный характер и может быть использовано в процессе преподавания и изучения таких дисциплин, как «Основы теории национальной безопасности», «Религиоведение и основы противодействия религиозному экстремизму», «Мировоззренческая подготовка сотрудников ОВД», «Преступления террористического характера и экстремистской направленности».

Для профессорско-преподавательского состава, адъюнктов, курсантов, слушателей образовательных организаций МВД России и сотрудников органов внутренних дел Российской Федерации.

УДК 316.47
ББК 60.54

ISBN 978-5-9266-1870-6

© Краснодарский университет
МВД России, 2022
© Самойлов С. Ф., Сафронов А. А.,
Плотников В. В., 2022

Введение

В настоящее время религиозно-политический экстремизм является одной из наиболее распространенных и социально опасных форм экстремизма. Во многом данное обстоятельство объясняется тем, что религия продолжает оказывать существенное влияние на социальные, политические, экономические и культурные процессы, протекающие в современном мире. Социальная значимость религии приводит к тому, что экстремистки настроенные силы, стремящиеся к получению политической власти незаконными средствами, используют массы верующих в качестве инструмента для достижения своих противоправных целей.

Для современного российского общества опасность религиозного экстремизма заключается не только в том, что построение клерикального государства нарушит права социальных групп, не разделяющих религиозные идеалы, но и в традиционном поликонфессиональном характере России. Религиозно-политический экстремизм, абсолютизируя значение какой-либо одной конфессии, неизбежно ущемляет другие, тем самым провоцируя социальную напряженность в обществе.

Важнейшими характерными чертами преступлений экстремистской направленности служат использование различных форм социальной ненависти в качестве мотива и наличие того или иного идеологического обоснования их совершения. При этом социальная ненависть может как выступать в качестве самостоятельного основания совершения противоправных действий, так и вытекать из характера радикальной идеологии. В силу дан-

ного обстоятельства в основание классификации различных видов экстремистского сознания, приводящего к совершению различных правонарушений, принято ставить идеологический признак. По идеологическому основанию, как правило, выделяют праворадикализм, леворадикализм и религиозно-политический экстремизм.

Стремление лидеров и идеологов религиозно-политического экстремизма найти поддержку в широких слоях верующих приводит к тому, что разрабатываемые ими доктрины, с одной стороны, стремятся опереться на традиционно религиозные представления и нормы, а с другой – неизбежно их искажают. Поэтому в настоящее время для современного российского общества особую опасность представляют религиозно-политические доктрины, опирающиеся на две крупнейшие традиционные конфессии – православие и суннитский ислам.

Помимо традиционных конфессий, в современном российском обществе получили распространение новые нетрадиционные религии, в частности славянское неоязычество. Политизированная интерпретация славянского неоязычества является средством обоснования идеологии ряда праворадикальных организаций.

По этой причине не будет большим преувеличением утверждать, что религиозно-политический экстремизм имеет по отношению к религии паразитический характер: он заимствует у нее понятийный аппарат, частично ценности и картину мира, но в конечном итоге создает примитивную доктрину, нацеленную на захват власти. Процесс трансформации религиозного мировоззрения в радикальную, а затем экстремистскую идеологию получил наименование радикализации. Можно выделить три основных направления радикализации религиозной догматики:

- абсолютизация какого-либо одного положения религиозного вероучения;
- стремление к изначальной «чистоте религиозного учения»;
- буквальное и бескомпромиссное выполнение всех религиозных норм безотносительно к меняющимся социальным условиям.

Помимо этого, различные радикальные политические организации ультраконсервативного характера могут позиционировать себя как защитники той или иной конфессии или религиозной традиции. Тем самым праворадикальный экстремизм может соединяться с религиозно-политическим экстремизмом. В этом случае речь может идти о клерикализации политической организации. Данный процесс может преодолевать следующие этапы:

- солидаризация с ценностями той или иной религиозной традиции;
- провозглашение в качестве главной политической цели усиления роли той или иной конфессии в жизни государства и общества;

– солидаризация с идеями религиозного фундаментализма конкретной конфессии или с вероучением группы, отделившейся от крупной религиозной организации;

– создание на базе политической группы замкнутой религиозной общины, разделяющей либо фундаменталистские, либо синкретические взгляды.

В современных российских условиях процесс радикализации религиозной догматики характерен преимущественно для мусульманской традиции. Тогда как клерикализация праворадикальных политических организаций осуществляется преимущественно под знаменем защиты истинного православия.

Понимание основных направлений радикализации религиозных учений и клерикализации политических организаций позволяет сотрудникам органов внутренних дел выявлять радикальные религиозные сообщества на ранних этапах их формирования, препятствовать их трансформации в экстремистские группировки и тем самым осуществлять своевременную профилактику религиозно-политического экстремизма.

Своевременное отслеживание данных процессов предъявляет к сотрудникам полиции целый ряд требований, важнейшим из которых является постоянная работа над своим интеллектуальным и культурным уровнем, необходимым для успешного взаимодействия с носителями различных видов религиозного сознания с целью недопущения роста социальной напряженности на почве национальной и религиозной розни.

Важнейшими знаниями, необходимыми сотрудникам, задействованным в мероприятиях по противодействию религиозно-политическому экстремизму, признаются следующие:

- догматика и история определенной религиозной традиции;
- этические и этикетные нормы, принятые в соответствующей религиозной среде;
- основные виды фундаменталистских концепций, существующих в рамках определенных конфессий;
- содержание основных радикальных религиозных учений и религиозно-политических идеологий, способных послужить основанием для осуществления экстремистской деятельности;
- основные мировоззренческие противоречия, существующие между догматикой определенной религиозной традиции и религиозно-политическими идеологиями, пытающимися выступать от ее имени.

Данные знания в области догматики традиционных религиозных конфессий и идеологии религиозно-политического экстремизма необходимы сотрудникам органов внутренних дел для решения следующих служебных задач:

- установление характера идеологии той или иной радикальной экстремистской или террористической группы;

- определение идеологических противников экстремисткой группы с целью получения информации о ней и ее противоправной деятельности;
- осуществление мероприятий по расколу радикальных экстремистских и террористических групп;
- доказательство несоответствия идеологии экстремизма любой подлинной религии.

Важнейшей профессиональной установкой сотрудников органов внутренних дел, задействованных в мероприятиях по раскрытию, пресечению и предотвращению преступлений по мотивам религиозной ненависти, должно являться убеждение в том, что подлинная религиозность не может быть связана с совершением насилия и противоправных действий. Ввиду этого противодействие религиозному экстремизму следует признать задачей, имеющей не только социальную, но и гуманистическую ценность.

Предлагаемое учебно-методическое пособие может способствовать:

- формированию понимания основных догматов как традиционных, так и нетрадиционных религий, используемых экстремистски настроенными силами в политических и противоправных целях;
- получению знания правил и норм общения, принятых в различных религиозных конфессиях, с целью профилактики проявлений экстремизма в религиозной среде;
- осуществлению различных информационно-идеологических мероприятий по профилактике религиозно-политического экстремизма.

Учебно-методическое пособие ориентировано на обучающихся образовательных организаций МВД России, а также на действующих сотрудников органов внутренних дел, привлекаемых к участию в различных мероприятиях по противодействию религиозно-политическому экстремизму.

РАЗДЕЛ 1. ПОНЯТИЕ И СТРУКТУРА ИДЕОЛОГИЧЕСКОГО ПРОТИВОДЕЙСТВИЯ ЭКСТРЕМИЗМУ

1.1. Понятие идеологического противодействия экстремизму

Специфика преступлений экстремистской направленности заключается в том, что в отличие от преступлений общекриминальной направленности идеологическая составляющая играет в них определяющее значение. По этой причине идеологическое противодействие в процессе профилактики, предупреждения и раскрытия преступлений экстремистской направленности имеет существенную роль. В настоящее время идеологическое противодействие экстремизму рассматривают только как элемент профилактики преступности экстремистской направленности. На самом деле, идеологическое противодействие должно находить свое применение на всех этапах процесса противодействия экстремизму.

Если рассматривать идеологическое противодействие экстремизму в узком значении, то оно включает в себя следующие меры:

- проведение профилактических бесед с определенными лицами и группами с целью нейтрализации реального или предполагаемого распространения идеологий экстремистской направленности;
- организация и проведение семинаров или круглых столов, связанных с обсуждением основных социальных проблем, провоцирующих распространение экстремистских идей, а также объяснение гражданам механизма и последствий вовлечения в экстремистские сообщества;
- реабилитационная работа с лицами, ранее состоявшими в различных экстремистских сообществах;
- профилактические беседы с семьями лиц, осужденных по различным уголовным делам экстремистского характера;
- привлечение к работе с различными категориями граждан духовных лиц, общественных, политических деятелей и деятелей культуры, способных нейтрализовать воздействие экстремистской идеологии на сознание;
- взаимодействие с представителями СМИ с целью освещения мероприятий, связанных с правовой трактовкой событий, имеющих отношение к противодействию экстремизму и терроризму.

Следует подчеркнуть, что идеологическое противодействие в узком значении этого термина подразумевается в большинстве правовых документов, связанных как с регламентацией стратегии, так и осуществлением отдельных мероприятий по противодействию экстремизму. В ряде случаев узкое понимание идеологического противодействия экстремизму соединяют с процессом информирования населения о характере конкретной экстремистской угрозы. Однако сама структура профессиональной деятельности сотрудников по противодействию экстремизму дает основание для расширенного понимания термина «идеологическое противодействие».

Широкое понимание идеологического противодействия экстремизму предполагает использование идеологических знаний на всех этапах процесса противодействия различным проявлениям экстремизма. И действительно, различные знания в области истории идеологии экстремизма, а также в других областях социально-гуманитарных наук необходимы сотрудникам правоохранительных органов в ходе проведения следующих мероприятий:

- выявление радикально и экстремистски настроенных лиц и групп по используемой ими символике, внешнему виду, характеру высказываний и читаемой литературе;

- установление контакта с представителями различных слоев экстремистской среды с целью профилактики, пресечения и раскрытия преступлений экстремистской направленности;

- определение специфики идеологии и социально-политической стратегии, выявленной группы или лица;

- составление социально-психологического портрета участника радикального или экстремистского сообщества;

- реализация стратегии по расколу радикальных и экстремистских сообществ по идеологическим мотивам;

- провоцирование столкновения различных радикальных и экстремистских групп на идеологической почве с целью устранения угрозы;

- осуществление дискредитации лидеров экстремистских сообществ на основании их несоответствия провозглашаемым идеологическим принципам;

- противодействие различным моделям вовлечения в экстремистскую деятельность;

- выявление и установление идеологической специфики различных экстремистских сообществ;

- выведение различных категорий лиц из-под влияния идеологий экстремистской направленности;

- внедрение в экстремистскую среду;

- привлечение граждан к сотрудничеству, понимание ими необходимости противодействия экстремизму.

Помимо перечисленных видов профессиональной деятельности сотрудников подразделений по противодействию экстремизму, идеологическая составляющая находит свое применение и в рассмотренных видах профилактической и информационной деятельности сотрудников. Поэтому в широком значении этого слова идеологическое противодействие можно понимать как идеологическое обеспечение профессиональной деятельности сотрудников подразделений по противодействию экстремизму. Идеологическое обеспечение деятельности по противодействию экстремизму – это система знаний, умений и навыков в области социально-гуманитарных наук, направленная на раскрытие, предотвращение и профилактику преступлений экстремистской направленности.

1.2. Структура идеологического противодействия экстремизму

Основной целью компонентов, входящих в структуру идеологического противодействия экстремизму, служит формирование у сотрудников, задействованных в мероприятиях по противодействию различным проявлениям экстремизма, знаний, умений и навыков идеологического характера, воздействующих на сознание как лиц, вовлеченных в экстремистскую деятельность, так и граждан, способных своим негативным отношением к социальным явлениям экстремистского характера создать в обществе атмосферу нетерпимости к идеологии и практике экстремизма. Одной из важнейших задач, стоящих перед идеологическим обеспечением процесса противодействия экстремизму, служит минимизация насилия со стороны государства, т. е. замена прямого применения силы методами убеждения и социально-психологического воздействия. Решая данную задачу, сотрудники подразделений по противодействию экстремизму способствуют реализации гуманистической функции правоохранительных системы государства, направленной на исправление лиц, преступивших закон, и возвращение их к правовым моделям мышления и поведения.

Важнейшими компонентами идеологического обеспечения нейтрализации угроз экстремистского характера, находящими применение в профессиональной деятельности сотрудников подразделений по противодействию экстремизму, следует признать:

- принципы идеологического противодействия;
- содержание идеологического противодействия;
- формы идеологического противодействия;
- виды идеологического противодействия;
- модели идеологического противодействия;
- мероприятия информационно-пропагандистского характера.

Важнейшими принципами, обуславливающими законность и эффективность реализации идеологического компонента противодействия экстремизму, следует признать следующие:

– правовые принципы идеологического противодействия, включающие неукоснительное соблюдение норм российского законодательства в области противодействия экстремистской деятельности, терроризму, информационной безопасности, регулирования деятельности общественных и религиозных организаций;

– принцип социальной коммуникации, предполагающий реализацию профессиональных задач, стоящих перед сотрудниками подразделения по противодействию экстремизму, в тесном взаимодействии с представителями различных институтов гражданского общества, в том числе духовными лицами религиозных конфессий, общественными и политическими деятелями и деятелями культуры и др.;

– принцип идеологического плюрализма, требующий соблюдения в профессиональной деятельности реализации прав граждан на свободу мысли, слова, вероисповедания, общественных объединений, а также защиту их прав, чести, достоинства, независимо от их национальной, расовой, религиозной или социальной принадлежности, при одновременной недопустимости проявлений ксенофобии и экстремизма;

– принцип приоритета оперативных мероприятий по подбору и применению сотрудниками подразделений по противодействию экстремизму идеологических умений и навыков, знаний идеологического и социально-психологического характера;

– принцип специализации идеологического знания, проявляющийся в разработке моделей, схем и алгоритмов применения идеологического знания, от специфики идеологической базы того или иного проявления экстремизма, а также от специфики объекта идеологического воздействия;

– принцип дополнительности, требующий в процессе осуществления оперативной деятельности подкрепления применяемых идеологических средств воздействия на сознание иными средствами.

В состав содержания идеологического противодействия входят различные знания, навыки и умения, необходимые сотрудникам подразделений по противодействию экстремизму для проведения различных мероприятий. Важнейшими из них следует признать следующие:

– понимание различных идеологий экстремистской направленности, умение разбираться в нюансах их различных течений;

– знание субкультурных ценностей, норм и правил поведения в различных радикальных и экстремистских сферах;

– умение определять степень принадлежности лица к радикальным экстремистским сферам;

– знание особенностей социально-психологических характеристик различных типов радикалов и экстремистов;

– способность использовать полученные теоретические знания для выявления раскола и дискредитации различных радикальных и экстремистских сообществ;

– умение противодействовать экстремистской угрозе в рамках действующего законодательства и соблюдать важнейшие права человека и гражданина;

– опора в своей профессиональной деятельности на поддержку граждан и умение взаимодействовать с различными институтами гражданского общества.

Перечисленные и иные знания, умения и навыки применяются в формах реализации идеологического обеспечения противодействия экстремизму, каждая из которых представляет собой социально-коммуникативную конструкцию, реализующую определенные профессиональные цели. По этой

причине одним из оснований выделения форм идеологического противодействия экстремизму следует признать их классификацию на основе решаемых ими задач. Важнейшими формами реализации идеологического противодействия экстремизму следует признать следующие:

- теоретическая форма, предполагающая разработку различных теоретико-методологических конструкций, направленных на исследование и опровержение идеологий экстремистского характера;

- информационно-пропагандистская форма, в рамках которой осуществляется информирование граждан о состоянии экстремистской угрозы и о профилактических мероприятиях, содержащих идеологический компонент;

- оперативно-розыскная форма, связанная с использованием идеологического знания в процессе розыска лиц, проходящих по уголовным делам экстремистской направленности, выявлением и определением идеологической принадлежности экстремистских групп, склонением к сотрудничеству различных категорий граждан, внедрением в экстремистскую среду и т. д.

Одной из возможных классификаций видов применения знаний, умений и навыков идеологического противодействия экстремизму может быть признано разделение по степени легендированности. По данному основанию можно выделить следующие:

- открытое идеологическое противодействие экстремизму, выражающееся в опровержении радикальных и экстремистских доктрин (например, участие в мероприятиях по информированию граждан о состоянии экстремистской угрозы), организация различных мер по противодействию их распространения (например, привлечение к мероприятиям по профилактическим беседам с гражданами общественных или религиозных деятелей);

- участие в идеологическом обеспечении различных оперативных мероприятий по противодействию экстремизму (например, участие в идеологической подготовке сотрудников органов внутренних дел, задействованных в различных мероприятиях по противодействию экстремизму);

- скрытое использование идеологического знания, например при легендированном внедрении сотрудника в экстремистскую среду.

Реализация указанных видов идеологического противодействия экстремизму осуществляется с помощью различных социально-коммуникативных моделей, важнейшими из которых являются следующие:

- монологическая модель, предполагающая опосредованное присутствие адресата идеологического противодействия, реализуется при создании различных информационно-пропагандистских материалов, чтении лекций антиэкстремистского содержания, при разработке схем реализации средств идеологического воздействия и т. д.;

– диалогическая модель реализуется в ситуациях непосредственного присутствия адресата идеологического воздействия и при его активном участии в обсуждении проблем, связанных с противодействием конкретным проявлениям экстремизма или распространением идеологий экстремистской направленности;

– смешанная модель, включающая в себя как монологический, так и диалогический компоненты, реализуется в процессе чтения диалоговых лекций, размещения и дальнейшего обсуждения материалов идеологического характера в сети Интернет и т. д.

В рамках данных моделей осуществляется подготовка и проведение целого ряда мероприятий, которые могут иметь либо информационно-пропагандистский, либо оперативный характер идеологического сопровождения. В обоих случаях мероприятия, проводимые в процессе противодействия экстремизму, предполагают создание теоретических моделей профессионально значимых социально-коммуникативных ситуаций, требующих определенных действий:

– разработка системы тезисов и аргументов, направленных на разъяснение государственной политики в области противодействия конкретным проявлениям экстремизма;

– привлечение различных общественных, политических и религиозных деятелей, а также экспертов в различных специальных областях, к проведению мероприятий информационно-пропагандистского характера путем демонстрации социальной опасности конкретного проявления экстремизма;

– обнаружение или реконструкция системы аргументов, используемых представителями того или иного направления экстремизма для вовлечения граждан в противоправную деятельность;

– разработка системы опровержения идеологических средств вовлечения, используемых различными радикальными и экстремистскими сообществами;

– определение содержания и характера аргументов и контраргументов, используемых для выведения различных категорий лиц из-под влияния идеологии экстремистской направленности;

– проведение полемики с представителями экстремистских идеологий как в реальном, так и в информационном пространстве;

– формирование системы идеологического определения характера мировоззрения того или иного лица и его положения в экстремистской организации по используемой им терминологии, характеру утверждений и приводимой аргументации;

– осуществление идеологического сопровождения создания различного рода социально-идеологических проектов, нацеленных на раскол,

дискредитацию и политическую борьбу как внутри экстремистских сообществ, так и между различными радикальными и экстремистскими группами;

- разработка идеологической составляющей определенного социально-психологического образа, необходимого сотруднику для внедрения в экстремистской среде.

Структуру идеологического противодействия экстремизму не следует рассматривать как чисто теоретическую конструкцию, напротив, она представляет собой необходимые предпосылки для создания конкретных схем проведения различных, в том числе оперативно-розыскных, мероприятий.

1.3. Программа, организация и содержание информационно-пропагандистской работы

Под информационно-пропагандистской работой понимают систему мероприятий, направленных на предупреждение общества о характере экстремистской угрозы, формирование нетерпимости к любым проявлениям экстремизма и правовых моделей поведения в ситуациях столкновения с ними как в реальном, так и информационно-коммуникативном пространстве.

Раскрытие специфики данной формы идеологического противодействия экстремизму представляется целесообразным предварить примерной последовательностью разработки и осуществления мероприятий информационно-пропагандистского характера:

- установить место, цели и задачи планируемых мероприятий информационно-пропагандистского характера в общей структуре противодействия конкретной экстремистской угрозе;

- собрать информацию о целевой аудитории, степени ее знакомства с решаемой проблемой и опасности проявления экстремистской угрозы;

- разработать план проведения информационно-пропагандистских мероприятий с определением формы, вида, целей и задач каждого из них;

- определить целесообразность привлечения к намеченным мероприятиям экспертов, общественных, политических или религиозных деятелей, а также социальных педагогов и психологов;

- в ходе подготовки к проведению мероприятия уделить особое внимание изучению правил проведения дискуссий, диспутов и полемик; продумать различные модели их проведения;

- при непосредственном проведении мероприятия осуществить сбор, систематизацию и презентацию информационно-пропагандистского материала;

- осуществить проведение мероприятия либо в диалоговом режиме, либо с обязательным включением в него диалоговой части;

- в ходе проведения мероприятия сообщить гражданам алгоритм действий при возникновении различных угроз экстремистской характера;
- в процессе подготовки и проведения мероприятий установить доверительные отношения с гражданами с целью своевременного реагирования на возникающие угрозы экстремистского характера;
- доложить о проведении информационно-пропагандистского мероприятия и подготовить отчетную документацию;
- осуществить анализ проведенного мероприятия с целью выявления его сильных и слабых сторон и дальнейшего совершенствования информационно-пропагандистской работы по противодействию различным экстремистскими угрозам.

К идеологическому знанию, используемому в процессе осуществления информационно-пропагандистской работы, предъявляется целый ряд требований, без которых она не может быть эффективной. Так, сведения и рекомендации, сообщаемые гражданам в процессе проведения соответствующих мероприятий, должны быть:

- актуальными;
- структурированными;
- доходчивыми;
- однозначными;
- нацеленными на поддержание гуманистических и правовых ценностей.

Содержание информационно-пропагандистской работы можно разделить на следующие важнейшие блоки:

- информационный, в состав которого входят сведения о конкретных проявлениях экстремизма, о лежащей в их основе идеологии, способах вовлечения, используемых экстремистскими организациями, признаках принадлежности к ним;
- критический, направленный на опровержение важнейших положений экстремистской идеологии;
- нравственный, включающий в себя демонстрацию несовместимости идеологий экстремистской направленности с принципами и нормами общечеловеческой морали;
- правовой, раскрывающий нормы действующего законодательства, нарушаемые действиями экстремистски настроенных сил, и ответственность;
- прагматический, содержащий рекомендации гражданам по поведению в ситуациях, связанных с противодействием вовлечению в противоправную деятельность и поведению в случаях столкновения с различными проявлениями экстремизма.

Эффективность осуществления информационно-пропагандистской работы во многом зависит от способности сотрудника собирать и анализи-

ровать материал о радикальном или экстремистском сообществе. Без этого не представляется возможным ни установление контакта с представителями исследуемого сообщества, ни ответы гражданам на вопросы о характере противоправной деятельности радикального или экстремистского сообщества. Важнейшими этапами сбора материала об интересующих сообществах следует признать:

- сведения об истории возникновения и развития радикального или экстремистского движения, к которому принадлежит данная группа;

- информация об иностранных движениях аналогичных или схожих с исследуемым радикальным или экстремистским сообществом;

- определение специфики исследуемого сообщества, в частности установление, была ли его идеология: а) привнесена извне; б) является отечественной по происхождению; в) является результатом адаптации зарубежной идеологии к местным условиям;

- фиксация специфики символики и атрибутики изучаемого сообщества, в частности определение: а) ее принадлежности к праворадикальной, леворадикальной или религиозно-экстремистской традиции; б) наличие в ней синтеза символов и атрибутов различных направлений экстремизма;

- специфика субкультуры как радикального или экстремистского сообщества в целом, так и его отдельных групп, включающая в себя модели поведения: а) этические нормы; б) эстетические ценности и нормы; в) внешний вид; г) круг чтения; д) места коммуникации; е) наличие коммерческой инфраструктуры, включающей производство товара широкого потребления.

- определение характера идеологии:

- а) националистически-ксенофобский – оправдывающий различные проявления экстремизма по отношению к представителям других наций и рас необходимостью борьбы за сохранение собственной нации или расы;

- б) социально-экономический – оправдывающий проявление насилия необходимостью установления в обществе социальной справедливости;

- в) религиозно-экстремистский – оправдывающий различные проявления экстремизма в отношении инакомыслящих необходимостью защиты религиозных убеждений и поддержания социального порядка в обществе;

- г) хулиганский – оправдывающий хулиганские модели поведения необходимостью социальной поддержки членов группы;

- д) экологический – оправдывающий противоправную деятельность необходимостью защиты природы;

- е) криминально-апологетический – дающий идеологическое обоснование криминальной деятельности;

- определение господствующей формы социального протеста:

- а) критика общества с определенных мировоззренческих позиций;

- б) отделение от общества путем создания замкнутой социальной группы;

- в) осуществление протестных акций мирного характера;
- г) осуществление противоправных действий экстремистского характера;
- д) совершение террористических актов.

Эффективность сбора информации об интересующем правоохранительную систему радикальном или экстремистском сообществе во многом зависит от способности сотрудника пользоваться различными источниками сбора информации. Важнейшими из них следует признать следующие:

- сообщение о деятельности радикального или экстремистского сообщества в СМИ;
- публикации представителей радикальных, экстремистских движений, осуществляемые в формах самиздата;
- поиск информации об интересующих группах и движениях по ключевым словам в интернет-пространстве;
- выявление и анализ содержания интернет-сайтов, форумов и личных страниц представителей радикальных и экстремистских сообществ;
- изучение персональных анкет на различных интернет-форумах;
- анализ или осуществление интервьюирования участников изучаемого сообщества;
- участие в различных форумах по проблемам, вызывающим интерес у представителей радикальных и экстремистских сообществ;
- обобщение результатов работы проведенного внутри радикального или экстремистского сообщества, осуществленной самостоятельно либо иным лицом;
- анализ литературы, кинофильмов, видеороликов и иных источников в популярной среде представителей радикального или экстремистского сообщества;
- обобщение данных, полученных из различных государственных и общественных источников;
- сбор и проверка различных слухов, мифов и легенд, характерных для исследуемого сообщества.

Изложение информационно-пропагандистского материала будет доходчивым, если оно будет нацелено на получение ответов на следующие вопросы:

- с каким социальным явлением мы имеем дело;
- в чем проявляется его общественная опасность;
- почему оправдание противоправной деятельности, осуществляемое представителями рассматриваемой радикальной группы, несостоятельно;
- как определить возникновение угрозы вовлечения в экстремистскую группировку или совершения экстремистских действий на ранних стадиях проявления;

– что нужно предпринять, чтобы защитить себя и своих близких от вовлечения в противоправную деятельность.

В процессе проведения информационно-пропагандистских мероприятий особое внимание необходимо уделить подготовке ответов на вопросы и дискуссионному обсуждению рассматриваемой проблемы. В связи с этим сотруднику представляется необходимым знать: основные правила ведения спора; важнейшие принципы выдвижения и отстаивания тезисов; способы опровержения аргументов идеологического противника; основные риторические уловки, применяемые в дискуссиях, а также способы их разоблачения и преодоления; условия и способы достижения идеологического компромисса с оппонентом; формы и способы завершения обсуждения спорного вопроса; способы выражения доброжелательного отношения к оппоненту при сохранении своей исходной идеологической позиции.

Сотруднику, осуществляющему информационно-пропагандистскую работу, необходимо помнить, что вне подкрепления идеологического знания знаниями и навыками в области теории аргументации невозможно успешно реализовать задачи, стоящие перед данным видом профессиональной деятельности сотрудника подразделений по противодействию экстремизму.

Из сказанного следует, что организация и проведение отдельных мероприятий и реализация конкретной информационно-пропагандистской работы нацелены на создание в обществе нетерпимого отношения к любым проявлениям экстремизма и готовность сотрудничать с правоохранительными органами с целью противодействия им.

Вопросы для самоконтроля

1. *Дайте определение понятию «идеологическое противодействие экстремизму».*

2. *Назовите и кратко охарактеризуйте основные элементы структуры идеологического противодействия экстремизму.*

3. *Раскройте основные составляющие программы информационно-пропагандистской работы.*

4. *В чем, по вашему мнению, заключается сущность информационно-пропагандистской работы сотрудников ОВД? Какое место оно занимает в системе профилактики религиозно-политического экстремизма?*

РАЗДЕЛ 2. ПРОФЕССИОНАЛЬНЫЕ УСТАНОВКИ СОТРУДНИКОВ ПОЛИЦИИ В ПРОЦЕССЕ ВЗАИМОДЕЙСТВИЯ С ПРЕДСТАВИТЕЛЯМИ РАЗЛИЧНЫХ РЕЛИГИЙ

2.1. Особенности коммуникации сотрудников полиции с представителями религиозного мировоззрения

Взаимодействие сотрудников полиции с представителями различных религий (рис. 1) может принимать различные формы, важнейшими из которых являются следующие:

- сотрудничество с руководителями религиозных общин по вопросам организации условий отправления религиозного культа и нормального сосуществования верующих различных конфессий и лиц, не исповедующих определенной религии;
- проведение с участием верующих различных мероприятий по поддержанию правопорядка и профилактике преступлений и административных правонарушений;

– взаимодействие с официальными представителями религиозных организаций и рядовыми верующими в процессе охраны культовых сооружений, охраны религиозных реликвий при проведении массовых мероприятий религиозного характера;



Рис. 2.

Взаимодействие сотрудников полиции с представителями различных религий

и морально-психологической поддержки сотрудникам полиции и членам их семей в различных ситуациях, включая потерю близких (рис. 2);

- повседневные внеслужебные отношения между сотрудниками полиции и представителями различных конфессий, в процессе которых у верующих формируется определенное представление о работниках правоохранительной системы в целом.



Рис. 1. Оказание верующими духовной поддержки сотрудникам полиции

Следует особо отметить необходимость смены социальных ролей. Многообразие форм взаимодействия сотрудников полиции с представителями различных религий требует способности гибко реагировать на изменение ситуации и играть различные социальные роли. Так, в одних ситуациях сотрудник полиции выступает от лица государства, и с позиции силы от него требуется обоснованность, твердость и однозначность решений. В других ситуациях он выступает как равноправный союзник духовных авторитетов. Также сотрудник полиции может оказаться в такой ситуации, где выступает лицом, нуждающимся в помощи, но использующим полученные силы для реализации благих целей. От того, насколько точно сотрудник полиции будет играть свою роль, зависит формирование общественного мнения о степени профессиональности и открытости деятельности полиции в целом.

2.2. Понятие религиозно-политического экстремизма

Экстремизм как духовное явление представляет собой девиантную форму политического сознания и политической деятельности. Основанием для такого утверждения служит то, что экстремизм ориентирован на радикальное изменение социально-политического устройства общества. По этой причине экстремизм в своем основании всегда содержит идеологическое обоснование, т. е. определенную политическую теорию. Кроме того, конечной целью всех видов экстремизма служит либо прямой захват государственной власти, либо оказание существенного влияния на систему государственного управления.

Выделяют следующие признаки экстремизма:

- противоположность;
- негативный характер деятельности и ее общественная опасность;
- обоснованность, рациональность, адекватность действия обстоятельствам с точки зрения субъекта;
- наличие у субъекта экстремистского действия мотивации; спланированный, осознанный характер действий.

В зависимости от идеологического основания принято различать три основных вида экстремизма: леворадикализм, праворадикализм, религиозно-политический радикализм.

Основными характерными чертами религиозно-политического радикализма следует признать следующие:

- *спиритуализм* – признание объективного существования сверхъестественного бытия и рассмотрение его в качестве сущности реального природно-социального мира;
- *клерикализм* – признание исключительной роли религии в социально-политической и духовной жизни общества;

– *религиозный фанатизм* – нетерпимое отношение к светской культуре, атеизму и иным религиозным конфессиям.

В настоящее время наиболее распространенной формой религиозно-политического экстремизма следует признать исламизм. Понятие «исламизм» охватывает собой несколько религиозно-политических идеологий, ставящих перед собой целью построение шариатского государства либо в рамках отдельной территории, либо в мировом масштабе. Помимо исламизма, наиболее актуальными направлениями современного религиозно-политического радикализма, способными спровоцировать различные проявления экстремизма, следует признать православный фундаментализм и неоязычество.

В ряде случаев религиозный политический экстремизм соединяется с идеологией праворадикализма. По этой причине представляется необходимым кратко охарактеризовать политическую идеологию. Праворадикализм представляет собой крайнюю форму консерватизма, который подчеркивает необходимость поддержания религиозных и моральных традиций для нормального развития общества. В своем основании праворадикализм имеет следующие принципы:

– *авторитаризм* – допущение возможности получения политической власти путем ее незаконного удержания или захвата определенным лицом, группировкой или партией;

– *национализм* – рассмотрение своей нации в качестве высшей ценности и деятельности на ее благо в качестве главной заслуги (по своему характеру национализм прямо противоположен классовому подходу социализма, поскольку призывает людей подняться над классовыми различиями ради блага нации);

– *шовинизм* – крайняя форма национализма, провозглашающая превосходство своей нации над другими нациями и право на их подчинение;

– *расизм* – учение о неравенстве человеческих рас и определяющей роли расовых различий на развитие человеческого общества и культуры;

– *ксенофобия* – восприятие кого-либо чужого как зла (чаще всего данный термин применяется для обозначения ненависти к иным нациям и государствам);

– *фашизм* – политическая идеология, сочетающая в себе идеи вождизма, шовинизма и ксенофобии¹;

Общим для всех форм экстремизма служит наличие в их мировоззрении четырех основных установок:

– предвзятое рассмотрение человека через призму его расовой, национальной, религиозной или социальной принадлежности;

¹ См.: Самойлов С.Ф., Насиров М.Н. К проблеме различения понятий социального и политического радикализма // Общество: политика, экономика, право. 2016. № 2.

- наличие образа врага, на которого возлагается ответственность за ущемленное положение той или иной нации или социальной группы;
- признание насилия в качестве допустимого средства решения социально-политических проблем;
- стремление к реализации заведомо утопической модели развития общества и государства.

Обозначим формы проявления современного экстремизма:

- политический экстремизм;
- социальный экстремизм;
- этнический экстремизм;
- терроризм;
- молодежный экстремизм;
- миграционный экстремизм;
- религиозный экстремизм и т. д.

В организационном отношении современный экстремизм претерпевает существенные изменения. Жестко иерархическая структура экстремистских организаций уходит в прошлое. На смену ей приходят сетевые структуры, предполагающие отсутствие центрального управления, единой идеологии, определенной стратегии действий. Вместо этого современный экстремизм предлагает своим последователям предельно общую идею, реализация которой может быть осуществлена с учетом конкретной социально-политической ситуации. В результате перехода экстремизма к сетевой организации характер и место совершения экстремистских и террористических акций становятся все более непредсказуемыми.

В настоящее время экстремизм может иметь следующую социальную организацию:

- *централизованную* – предполагающую жесткую, многоступенчатую иерархию и единое руководство;
- *сетевую* – состоящую из изолированных ячеек, идеологически подчиняющихся единому центру, но обладающих самостоятельностью в осуществлении экстремистских акций;
- *атомарную* – состоящую из саморадикализованных одиночек, совершающих экстремистские и террористические акции по собственной инициативе.

Социальная опасность экстремизма заключается в том, что для реализации своего утопического социально-политического идеала экстремисты используют такие насильственные средства, как организация массовых беспорядков, захват заложников, проведение диверсионных акций, партизанская война, терроризм.

2.3. Правовые основы регулирования деятельности религиозных организаций

Весь массив нормативно-правовых актов, регулирующих данную сферу, можно разделить на несколько групп.

Первую группу образуют законы и иные правовые акты, непосредственно не относящиеся к регулированию деятельности религиозных объединений, но содержащие нормы, ограничивающие вмешательство государства в их деятельность и обеспечивающие реализацию права на свободу совести и вероисповедания, а также равенство прав граждан независимо от их отношения к религии:

- Закон Российской Федерации от 27 декабря 1991 г. № 2124-1 «О средствах массовой информации»;
- Федеральный закон от 12 января 1996 г. № 8-ФЗ «О погребении и похоронном деле»;
- Федеральный закон от 13 марта 2006 г. № 38-ФЗ «О рекламе»;
- Федеральный закон от 17 января 1992 г. № 2202-1 «О прокуратуре Российской Федерации»;
- Федеральный закон от 3 апреля 1995 г. № 40-ФЗ «О федеральной службе безопасности»;
- Федеральный закон от 10 января 1996 г. № 5-ФЗ «О внешней разведке» и т. д.

Вторая группа законов регламентирует соблюдение и порядок реализации прав верующих в учреждениях и организациях с некоторыми ограничениями для пребывающих там граждан – воинские части, места лишения свободы, больницы:

- Федеральный закон от 27 мая 1998 г. № 76-ФЗ «О статусе военнослужащих»;
- Уголовно-исполнительный кодекс Российской Федерации от 8 января 1997 г. № 1-ФЗ и др.

Третью группу составляют законы и иные нормативные акты, регламентирующие порядок осуществления отдельных видов деятельности религиозных организаций – образовательной, благотворительной и т. д.:

- Федеральный закон от 29 декабря 2012 г. № 273-ФЗ «Об образовании в Российской Федерации»;
- Федеральный закон от 11 августа 1995 г. № 135-ФЗ «О благотворительной деятельности и добровольчестве (волонтерстве)»;
- Постановление Правительства РФ от 4 декабря 1999 г. № 1335 «Об утверждении Порядка оказания гуманитарной помощи (содействия) Российской Федерации».

Четвертую группу образуют законы и иные нормативные акты, регулирующие финансово-хозяйственную деятельность религиозных организаций и их имущественное положение:

– Гражданский кодекс Российской Федерации: часть первая от 30 ноября 1994 г. № 51-ФЗ, часть вторая от 26 января 1996 г. № 14-ФЗ, часть третья от 26 ноября 2001 г. № 146-ФЗ, часть четвертая от 18 декабря 2006 г. № 230-ФЗ;

– Налоговый кодекс Российской Федерации: часть первая от 31 июля 1998 г. № 146-ФЗ, часть вторая от 5 августа 2000 г. № 117-ФЗ;

– Земельный кодекс Российской Федерации от 25 октября 2001 г. № 136-ФЗ и т. д.

Пятую группу правовых актов составляют законы, предусматривающие юридическую ответственность за нарушение законодательства о свободе совести:

– Уголовный кодекс Российской Федерации от 13 июня 1996 г. № 63-ФЗ;

– Кодекс Российской Федерации об административных правонарушениях от 30 декабря 2001 г. № 195-ФЗ;

– Федеральный закон от 25 июля 2002 г. № 114-ФЗ «О противодействии экстремистской деятельности».

Вопросы для самоконтроля

1. *Перечислите и кратко охарактеризуйте формы взаимодействия сотрудников полиции с представителями различных религий.*

2. *Дайте определение понятию «религиозно-политический экстремизм».*

3. *Раскройте содержание важнейших черт идеологии праворадикализма.*

4. *В чем, по вашему мнению, заключается сущность идеологии лево-радикализма.*

5. *Перечислите и кратко охарактеризуйте содержание основных нормативно-правовых актов, регулирующих деятельность религиозных организаций.*

РАЗДЕЛ 3. ПРАВОСЛАВИЕ

3.1. Общая характеристика православной религиозной традиции

Возникновение, распространение и общая характеристика христианского вероучения

Христианство, наряду с буддизмом и исламом, представляет собой одну из трех мировых религий. Это обстоятельство означает, что исповедание христианства не ограничено какими-либо территориальными или национальными границами. Христианство возникло на базе национальной религии еврейского народа – иудаизма в Палестине в I в. н. э., входившей тогда в состав Римской империи.

Основателем христианства признается Иисус Христос, который предстает в данной мировой религии обещанным Богом еврейскому народу Мессией. В христианстве принято рассматривать Иисуса Христа в качестве особого рода существа – Богочеловека, соединяющего в себе природу Бога и человека. При этом само понимание Бога в христианстве существенно отличается от его понимания в других монотеистических религиях (прежде всего, в иудаизме и исламе). Так, в христианстве утверждается триединая природа божества (рис. 3). В подавляющем большинстве христианских конфессий Бог именуется Пресвятой Троицей – единством Бога Отца, Бога Сына и Бога Духа Святого, а Иисус Христос признается воплощением второго лица Пресвятой Троицы – Бога Сына. Воплощение Бога Сына в человеке рассматривается в христианстве как акт любви Бога к человечеству. Приняв крестные муки, Иисус Христос взял на себя все грехи людей и дал им возможность спастись посредством принятия его искупительной жертвы.

Важнейшими моментами христианского вероучения следует признать:

- учение о триединстве Бога (Бога Отца, Бога Сына и Бога Духа Святого);
- признание Бога в качестве совершенной и всемогущей личности, к которой человек причащается через Христа;
- утверждение господства духовного начала над материальным и признание Бога творцом мира;

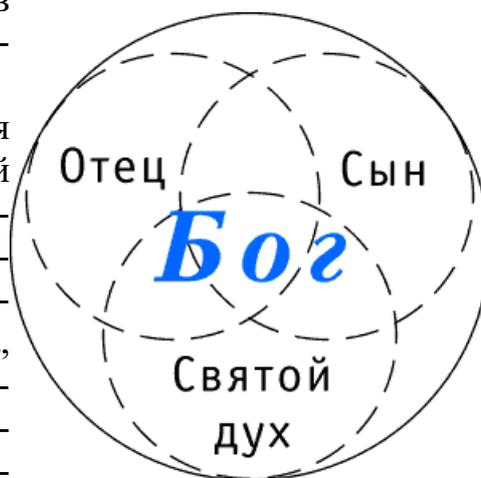


Рис. 3 Триединство Бога

- признание богочеловеческой природы Христа и спасительности его миссии;
- понимание бессмертной души как сущности человека и ее признание в качестве образа и подобия Бога;
- провозглашение духовного совершенства в качестве смысла человеческого существования;
- рассмотрение смирения в качестве важнейшей человеческой добродетели и выражение любви и покорности к Богу;
- учение о неизбежном конце реального мира и воскрешении людей на страшном суде.

Итак, важнейшими догматами христианства являются:

- догмат о Пресвятой Троице;
- вера в воплощение Бога Сына (слова) в Иисусе Христе;
- вера в искупительную жертву Христа на кресте.

Священной книгой христианства является Библия, состоящая из двух разделов – Ветхого и Нового заветов. Ветхий завет представляет собой священные книги иудаизма. Новый завет является собственно христианским священным писанием. Он состоит из трех основных частей: Евангелий, Апостола и Откровения Иоанна Богослова (Апокалипсиса). В Состав Евангелий входят четыре Евангелия, написанные учениками Иисуса Христа, или апостолами, Матвеем, Лукой, Марком и Иоанном. При этом Лука является апостолом «второго поколения» и не входит в состав двенадцати Апостолов – непосредственных учеников Иисуса Христа. Апостол представляет собой раздел Нового завета, включающий в себя деяния апостолов – повествования о деятельности общины Христа после его вознесения на небо и посланий его учеников. Важнейшим среди этих посланий является послание апостола Павла. Откровение святого Иоанна Богослова, или Апокалипсис, представляет собой символическое описание конца мира и сцен страшного суда, во время которого осуществляется разделение всех живущих и ранее живших людей на грешников и праведников. При этом грешники обречены на вечное страдание в геенне огненной (аду), а праведники получают вечную блаженную жизнь в преображенном теле (Небесный Иерусалим, Царствие Небесное).

Христианство достаточно быстро вышло за рамки иудаизма и распространилось по всей территории Римской империи. В начале IV в. оно признается государственной религией сначала в Армении, а затем в Римской империи, Иберии (Грузии) и Абиссинии (Эфиопии). Оформление христианской догматики осуществляется в период так называемых вселенских соборов (IV–VIII вв.). В это же время происходит образование первых ветвей христианства: православия, монофизитства и несторианства. Позже, в 1054 г., оформляется разделение христианской церкви на восточную и западную. Причиной данного разделения послужил целый ряд догматических, организационных, политических и культовых причин. В свою оче-

редь, в XVI в. из католической церкви выделяется протестантизм, в организационном плане не представлявший собой единого целого. Протестантизм попытался вернуться к изначальному христианству, в результате чего он в догматическом и культовом плане существенным образом стал отличаться от более ранних направлений христианства – православия, монофизитства², несторианства³ и католицизма.

Понятие канонического и альтернативного православия

В настоящее время христианство в России представлено, прежде всего, православием, которое является наиболее распространенной религией в мире. Православная религиозная традиция в нашей стране существует в различных формах, важнейшими из которых являются каноническое и альтернативное православие. Крупнейшей религиозной организацией канонического православия является Русская православная церковь. Однако существует большое число и иных христианских конфессий. Под каноническим православием следует понимать совокупность православных церквей, ведущих свою преемственность от первой общины христиан, разделяющих единое вероучение, сформированное на семи вселенских соборах и находящихся между собой в евхаристическом общении. В свою очередь, под альтернативным христианством понимают различные религиозные направления, в разное время отделившиеся от канонического православия в целом и Русской православной церкви в частности.

Среди пятнадцати самоуправляемых, или автокефальных, церквей Русская православная церковь является крупнейшей по численности своих последователей и занимает пятое место в условной иерархии православных церквей. Все православные церкви признают друг друга и находятся в евхаристическом общении, т. е. члены одной церкви могут участвовать в таинстве евхаристии, совершаемом другими православными церквями.

Вероучение российской православной церкви идентично вероучению других православных церквей и нацелено на сохранение апостольской преемственности, т. е. на прямую связь с учением и благодатью первой христианской общины. Специфические черты русского православия проявляются не в догматике, а в некоторых богослужебных особенностях и наличии культа собственных святых и ряда праздников, отсутствующих в других православных поместных церквях.

² Монофизитство – ветвь христианства, возникшая в результате споров о природе Христа (христологические споры) в IV в. В настоящее время к монофизитству принадлежат: Армянская апостольская церковь, Коптская православная церковь, Эфиопская православная церковь, Сирийская православная церковь, Маланкарская православная церковь, Маланкарская яковитская сирийская церковь, Гоанская ортодоксальная церковь.

³ Несторианство – ветвь христианства, сформировавшаяся в ходе христологических споров в IV в., в настоящее время сохранились лишь две несторианские церкви – Ассирийская церковь Востока и Древняя Ассирийская церковь.

3.2. Основные направления формирования православного фундаментализма и религиозно-политического радикализма

Православный фундаментализм

Православие, как и любая другая религия, вынуждено выстраивать отношения с государством и институтами гражданского общества. Конкретизация социальной политики осуществлена в специальном документе – «*Основах социальной концепции русской православной церкви*»⁴, принятом Архиерейским собором. Данный документ вполне соответствует сложившейся системе правопорядка.

Однако внутри любого религиозного образования существует несколько мировоззренческих тенденций, каждая из которых может существенным образом повлиять на социальную политику данного сообщества. Внутри русского православия, как и внутри многих других религий, присутствуют три основных тенденции:

- модернистская;
- консервативная;
- фундаменталистская.

Православный фундаментализм как религиозно-политическая идеология возник и сформировался в начале XX в. как реакция на развернувшийся революционный террор со стороны левых партий. Одной из первых форм православного фундаментализма следует признать так называемое черносотенство, самой крупной организацией которого являлся «Союз русского народа» (СРН). В настоящее время действует общественное движение, претендующее на правопреемство организации. Возрождение православного фундаментализма в России следует отнести к 1980–1990 гг., когда был создан целый ряд религиозно-общественных организаций, важнейшими из которых являлись: «Память», «Черная сотня», «Общество ревнителей памяти митрополита Иоанна», «Союз православных граждан», «Славянский мир», христианско-патриотическое движение «Александр Невский», общественный комитет «За нравственное возрождение отечества».

Важнейшими характерными чертами православного фундаментализма следует признать:

- клерикализм – рассмотрение Бога в качестве высшей ценности и подчинение религиозным нормам всех основных форм социальной и духовной жизни общества;
- религиозный традиционализм – следование социальной жизни религиозным нормам, сформулированным в православном Священном Придании;

⁴ Основы социальной концепции русской православной церкви. URL: <http://fond-inok.ru>

- православный национализм – рассмотрение православия в качестве неотъемлемой части русского национального самосознания;
- державность – ориентация на поддержку национальных интересов;
- антиэкуменизм – отказ от сближения православия с другими христианскими конфессиями по причине признания уникальности православной духовности;
- антисектанство – нетерпимое отношение к различным конфессиям, отделившимся от православия и других религий;
- антизападничество – критика западноевропейских ценностей, демократии, индивидуалистической этики и капиталистической культуры потребления.



Рис. 4. Конференция
«Союза православных братств»

Среди православных религиозно-общественных организаций, находящихся на фундаменталистских позициях, следует выделить следующие:

1. Союз православных братств (СПБ) – религиозная общественная и политическая организация, возникшая в 1990 г. (рис. 4). Вплоть до начала 2007 г. в организации протекала борьба между умеренными и фундаменталистскими течениями, что в конечном итоге привело к ее расколу.

Фундаменталистское крыло СПБ возглавил Кирилл Сахаров, тогда как во главе умеренного крыла стал Юрий Агеев. После смерти в 2014 г. Ю. Агеева возглавляемое им крыло Союза православных братств фактически прекратило свою деятельность. В настоящее время СПБ возглавляет Игумен Свято-Даниловского монастыря Кирилл Сахаров, известный в православных кругах своими консервативными взглядами и участием в целом ряде политических акций, таких как:

- совершение чина соборного покаяния русского народа;
- молебен за победу сербских братьев над супостатами (2004 г.);
- молебен о многострадальном Косове и узниках Гаагского трибунала (2006 г.);
- присутствие на молебне по случаю учредительного съезда Союза русского народа (2005 г.).

Союз православных братств конфликтует с Союзом православных хоругвеносцев (СПХ), возглавляемым Л.Д. Симоновичем-Никшичем.

2. «Черная сотня» – политическая группа, созданная в 1993 г. одним из организаторов общества «Память» Александром Робертовичем Штильмарком. В настоящее время рупором идей организации служит журнал «Православный набат».



Рис. 5. Флаг и представители «Союза православных хоругвеносцев»

3. Союз православных хоругвеносцев – религиозно-политическая организация, созданная в 1992 г. Леонидом Донатовичем Симонович-Никшичем на базе одного из православных братств (рис. 5). Основной целью организации является защита православных ценностей. Вместе с тем, организация стала известна целым рядом акций, направленных против сексуальных меньшинств, дарвинизма, современной поп-культуры. Один из основных лозунгов организации – «Правосла-

вие или смерть» – был признан экстремистским. Несмотря на неоднозначность своей общественно-политической деятельности, лидер организации Л.Д. Симонович-Никшич имеет одну из высших наград русской православной церкви – Орден Преподобного Сергия Радонежского III степени.

Одним из главных элементов православного фундаментализма служит наличие идеологических концепций, формально не выходящих за рамки православия, но вступающих в серьезное идеологическое противоречие с ним. Важнейшими идейными направлениями православного фундаментализма, имеющими социальную значимость, служат:

1. Младостарчество – одно из негативных явлений богослужебной практики, осуждаемое русской православной церковью и проявляющееся в стремлении ряда священнослужителей подчинить себе волю своих прихожан. По своей сущности младостарчество является уже духовничеством и проистекает из фанатичной убежденности некоторых священников в своем праве регламентировать и управлять поведением своих духовных чад. Осуждение данного явления было осуществлено в определении священного синода РПЦ от 28 декабря 1998 г.

2. Царебожие – представление, распространенное среди части консервативно настроенного православного духовенства и мирян, согласно которому смерть Николая II и его семьи имеет сакральное значение. В частности, сторонники данного убеждения полагают, что признание Николая II царем – искупителем грехов русского народа является важнейшей составляющей роли России в грядущем апокалипсисе. В ряде случаев идея Царебожия приводит к возникновению ересей и образованию сект. Напри-

мер, в 2008 г. сторонники данной идеи образовали Самостоятельную православную церковь (СПЦ), во главе которой стали Вадим Кузнецов и Александр Иванников.

3. Атомное православие – одно из течений православного фундаментализма, разработанное публицистом Егором Станиславовичем Холмогоровым, некоторое время состоявшего в неканонической российской православной автономной церкви (РПАЦ). В основе идеи атомного православия лежит представление о России как об особом рода территории, предназначенной Богом для «стяжания Святого Духа». Данная территория должна быть защищена «от бесов», к числу которых относятся носители западных ценностей. Одним из средств этой защиты является наличие в России ядерного оружия, угроза применения которого сдерживает мир от преждевременного наступления апокалипсиса. Определенное воздействие атомное православие оказало на взгляды В.А. Чаплина и И.И. Охлобыстина.

Большинство исследователей признают, что в настоящее время фундаменталистское мировоззрение охватывает незначительную часть православных христиан и духовенства.

Праворадикальные организации, стремящиеся к сотрудничеству с РПЦ

В современной российской политической системе, как и в политической системе многих других демографических государств, имеет место религиозно-националистический сектор праворадикального политического полюса. В состав этого сектора входят правые партии, провозглашающие верность идеалам православной церкви и заявляющие о решимости преобразования на их основе социально-политической жизни страны. Следует подчеркнуть, что, как правило, стремление к сотрудничеству не встречает взаимности со стороны РПЦ, принципиально поддерживающей государственную религиозную политику. К числу праворадикальных организаций, заявляющих о своей поддержке РПЦ, следует отнести следующие:

1. «Русь Православная» – ежемесячная газета, выходящая с 1997 г., а также поддерживающий ее сайт (рис. 6). Газета основана К.Ю. Душеновым, который является ее главным редактором. Идеологию газеты «Русь

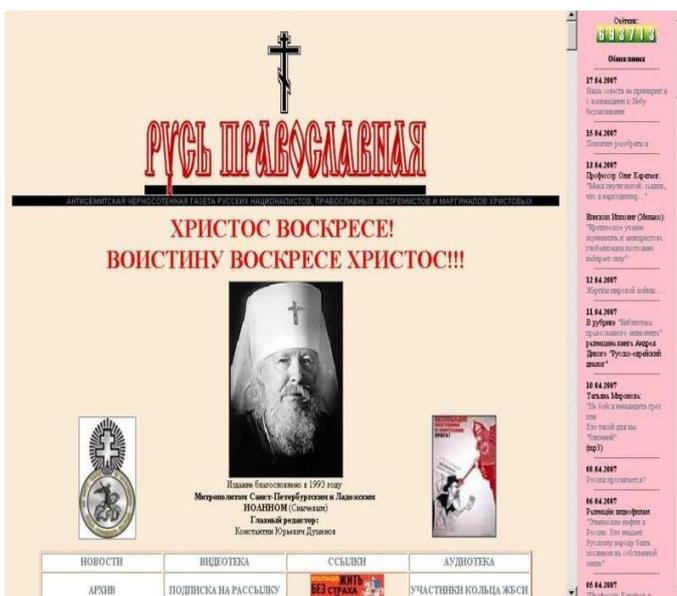


Рис. 6. Сайт газеты «Русь Православная»

Православная» (РП) можно определить, как радикальный православный национализм. С точки зрения Душенова, русский народ является богоизбранным народом, противостоящим окружающему миру как носителю сатанизма. При этом главным врагом русского народа, по мнению главного редактора «РП», является еврейство, которое установило свою власть над Западом. Согласно К.Ю. Душенову, в России должно быть установлено самодержавие, а за православием должен быть закреплен статус государственной религии.

2. Русский общенациональный союз (РОНС) – одна из первых по времени возникновения националистических организаций (рис. 7). В настоящее время руководителем союза является Игорь Артемов. Организация создана в 1990 г. путем объединения нескольких националистических групп. Основные положения организации состоят в стремлении к возрождению Российской империи в прежних границах, подчинении действий власти интересам нации. По своей идеологии РОНС считается монархическим, но при этом руководители союза считают, что восстановление монархии не является главенствующей задачей. Русский общенациональный союз контактирует с различными организациями белой эмиграции. Официально идеология партии опирается на православие, а также философию славянофильства и почвенничества. Главными положениями политической программы организации являются: законодательное закрепление господствующего положения русского народа; расширение местного самоуправления и унитарное административное устройство. Члены организации неоднократно участвовали в противоправных акциях; ряд изданий РОНС, включая программные документы, были признаны экстремистскими материалами.



Рис. 7. Эмблема РОНС

В области религиозной политики РОНС ориентирована на православие, но при этом она резко критикует руководство Московского Патриархата, хотя и не порывает связи с ним. В религиозном отношении РОНС стоит на фундаменталистских позициях, что, в частности, проявляется в следующем:

- выступления за отмену ИНН;
- утверждение, что в российских паспортах зашифровано изображение трех шестерок;

– поддержка епископа Чукотского Диомида, лишённого сана за резкие высказывания в адрес РПЦ;

– в 2008 г. против активистов РОИС было выдвинуто обвинение в нападении на синагогу.

3. Народный Союз – умеренная националистическая партия, правопреемница российского общенародного союза (1991 г.) и партии народного возрождения «Народная воля» (2001 г.). Название «Народный союз» партия стала использовать с 2007 г. Лидером партии на всем протяжении ее существования являлся Сергей Бабурин. Идеология партии базируется на русском национализме и православном монархизме. Несмотря на это, организация стремится устранить идеологический разрыв между дореволюционным и советским периодами советской истории, поэтому можно утверждать, что идеологически «Народный союз» близок к национал-коммунизму.



Рис. 8. Эмблема ДСС

4. Союз русского народа (СРН) – праворадикальная организация, использующая название политической партии, действовавшей в дореволюционный период. Создана в конце 2005 г. известным скульптором В.Н. Клыковым. Идеология партии базируется на православном монархизме, национализме и антисемитизме. Руководство СРН ориентирует отделения своей организации на сотрудничество с приходами и руководством РПЦ. После смерти Клыкова СРН распался на две организации: первую из них возглавил бывший генерал Л.Г. Ивашов, а вторую – А.А. Турик. Обе организации стремятся получить покровительство

высших иерархов московской патриархии.

5. «Сорок Сороков» или Движение Сорок Сороков (ДСС) – общественное движение в поддержку православных религиозно-нравственных ценностей, созданное для реализации программы строительства храмов и в защиту позиции РПЦ в связи с акцией группы «Пусси райт» в Храме Христа Спасителя. Наименование организации было взято из названия церковных старост или благочиний, именовавшихся «сороками». К началу XX столетия в Москве насчитывалось 40 таких благочинств, т. е. сорок сороков. Основателями организаций и их руководителями в настоящий момент являются композитор Андрей Кормухин и спортсмен Владимир Носков. Важнейшую задачу своей организации ее руководители видят в распространении православия в широких слоях общества. Главными средствами достижения данной цели организация провозглашает восстановление ста-

рых и строительство новых храмов, материальную поддержку детских домов, социальную реабилитацию лиц, отбывших наказания и другие социальные программы. Официальная идеология организации основана на православии, патриотизме, поддержке традиционных семейных ценностей. Вместе с тем, организация неоднократно обвинялась в нетерпимом отношении к представителям других христианских конфессий, прежде всего к протестантизму, а также неоязычеству. В Государственной думе дважды предпринимались попытки проверить организацию на предмет осуществления ею экстремистской деятельности.

Одним из важнейших методов политической борьбы, применяемых движением, является совершение «молитвенных стояний», проводимых в спорных местах строительства храмов, демонстрация резонансных фильмов, акций, проводимых представителями ЛГБТ-сообщества. Организация Сорок Сороков пользуется поддержкой среди бывших и действующих спортсменов, исповедующих православие.

В целом попытки праворадикальных организаций добиться поддержки как со стороны высшего руководства РПЦ, так и ее иерархов следует признать неудачными. Тем не менее, среди консервативно настроенных верующих праворадикальная идеология может находить определенную поддержку.

3.3. Альтернативное православие. Основные этапы выделения из православия различных конфессий и сект

В настоящее время вокруг Русской православной церкви существует несколько религиозных течений, в различные исторические периоды и по разным причинам отделившиеся от нее. Хотя догматически большинство конфессий, отделившихся от Русской православной церкви, остаются в рамках православия, но, вместе с тем, они не имеют евхаристического общения с другими церквями православного сообщества. Поэтому признаются либо раскольничьими, либо инославными. Важнейшими направлениями, отделившимися от русской православной церкви, следует признать:

- старообрядчество;
- духовные христиане;
- эмигрантское православие;
- истинно-православная церковь;
- «автокефальные церкви»;
- обновленческие церкви и общины.

Старообрядчество

Старообрядческие или древлеправославные церкви, возникшие в результате раскола, произошедшего в результате проведения реформы патриарха Никона 1656–1666 гг., связанной с попыткой унификации обрядов

Русской православной церкви с другими православными церквями. Старообрядчество разделилось на два основных направления (или толка) – поповский и беспоповский толки.

Для поповского толка характерно сохранение трехчленной иерархии духовенства: дьяконства, священства, но при этом сохранение апостольской преемственности остается открытым. Важнейшими религиозными организациями поповского толка являются:

1. Русская православная старообрядческая церковь (РПСЦ), или Белокриницкая иерархия. Религиозная организация создана в 1846 г. на основе беглопоповского согласия на территории Австрийской империи (буковина). В настоящее время организация представлена в РФ Московской митрополией (РПСЦ). Организацию возглавляет митрополит Корнилий (в миру Константин Иванович Титов). В состав организации входит более 250 приходов. Помимо этого, РПСЦ имеет Белокриницкую митрополию, центр которой находится в городе Брэила (Румыния).

2. Русская древлеправославная церковь (РДЦ), или Новозыбковское согласие, беглопоповцы. Религиозная организация, учрежденная в 1923 г. на основе беглопоповского согласия. Основную массу прихожан церкви составили представители беглопоповского согласия, не принявшие Белокриницкой иерархии. Первым руководителем церкви был Николай Позднеев, перешедший в староверие из обновленческой церкви (православная церковь в СССР). В состав РДЦ входит 9 епархий, часть из которых находятся за границей (Украинская, Белорусская, Сионская и Западноевропейские епархии). В настоящее время главой РДЦ является патриарх Александр (в миру – Авдей Диомидович Калинин). С 2008 г. предпринимаются попытки взаимодействия РПСЦ с РДЦ. По ряду вопросов РДЦ сотрудничает с РПСЦ.

3. Древлеправославная церковь России (ДЦР) (апполинариевцы) – религиозная организация, отделившаяся в 1999 г. от русской древлеправославной церкви. В состав церкви на момент отделения входили 10 приходов и 3 епископа. Позднее, в 2017 г. ДЦР достигла соглашения с Русской православной старообрядческой церковью (РПСЦ) в полном евхаристическом общении. Некоторые исследователи полагают, что тем самым ДЦР присоединилась к РПСЦ.

С момента основания и до настоящего времени церковь возглавляет епископ Аполлинарий (в миру Александр Григорьевич Дубинин).

4. Древлеправославная церковь Христова Белокриницкой иерархии (ДЦХБИ) – религиозная организация, отделившаяся в 2007 г. от Русской православной старообрядческой церкви (РПСЦ). Главной причиной отделения организации от РПСЦ стала негативная реакция на политику митрополита Корнилия на сближение с Русской православной церковью (РПСЦ). До 2012 г. организацию возглавлял епископом Внифатий, который затем

отрекся от сана и вернулся в РПСЦ. После этого организация осталась без епископского руководства.

Общими характерными чертами старообрядцев поповцев следует признать:

- наличие трехчинной духовной иерархии;
- совершение всех таинств, принятых в православии;
- признание символа веры в дониконианской редакции;
- использование только восьмиконечного креста;
- совершение крещения только посредством троекратного погружения;
- отрицание культа православных святых, признанных таковыми после раскола в 1654–1666 гг.;
- отказ от церковного пения по нотам и использование знаменного церковного пения;
- использование только двуперстного знамения;
- написание и произнесение имени Иисус с одной «И» – Исус.

В свою очередь, важнейшими религиозными организациями беспоповского толка старообрядчества, не признающего возможность поддержания духовной иерархии, являются:

1. Древлеправославная поморская церковь (ДПЦ) – крупнейшая религиозная организация старообрядцев беспоповцев. История ДПЦ ведет свое начало с конца XVII в., со времени основания в 1694 г. Выговского старообрядческого монастыря. Официально церковь была создана в 1909 г. ДПЦ, как и другие организации беспоповцев, не имеет трехчинной иерархии, из числа церковных таинств совершаются только крещение и исповедь. Общины возглавляются не священниками, а духовными наставниками. Службы проводятся силами мирян по православным канонам, но с пропусками слов, произносимых священником – в связи с отсутствием духовенства. Церкви у беспоповцев принято называть молельнями. Центром является Знаменский соборный храм на Тверской улице в Москве. В настоящее время главой церкви в звании Председателя Российского Совета ДПЦ является Владимир Викторович Шамарин.

2. Восточная старообрядческая церковь, или Древлеправославная Поморская Церковь в Польше (ДПЦ П) – религиозная организация старообрядцев поморцев, действующая на территории Подляского воеводства Польши в районе границы с Калининградской областью РФ. Духовным центром церкви является Моленная в селе Войнова. Официально административное управление располагается в городе Сувалки.

3. Древлеправославная старопоморская церковь федосеевского согласия (ДСЦФС) – религиозная организация старообрядцев федосеевского согласия, официально зарегистрированная в 2014 г., существует с конца XVII в. Основателем согласия считается дьякон Феодосий Васильев. Федосеевцы расходятся с поморцами в вопросах брака, возможности моления за царя, отношения к государству и оценки современного духовного состоя-

ния общества как царства антихриста. В настоящее время в традиционном для федосеевцев духовном центре на Преображенском кладбище – строится Церковь Воздвижения Креста Господня, которая самими верующими называется Крестовоздвиженской часовней. Председателем Российского Совета ДСЦФС является Константин Викторович Кожев.

4. Казанская община христиан католического древлеправославного вероисповедания и благочестия старопоморского согласия – религиозная организация старообрядцев федосеевцев города Казани, официально зарегистрированная в 1990 г. В федосеевском согласии казанские федосеевцы представляют собой особое консервативное течение по ряду вопросов, расходящихся с Древлеправославной Старопоморской церковью федосеевского согласия. В 2006–2011 гг. казанские федосеевцы пытались создать самостоятельную религиозную организацию, но позже отказались от этой идеи. В настоящее время общину казанских старообрядцев федосеевцев возглавляет А.Е. Хрычев в звании духовного настоятеля. Центральным храмом общины является соборная Моленная во имя казанских чудотворцев Гурия, Варсанофия и Германа.

Общим для всех старообрядцев беспоповцев является следующее:

- отсутствие священства;
- отсутствие в храмах абсиды, то есть алтарного выступа и, соответственно, Святая Святых;
- использование в богослужении только восьмиконечного креста по строго установленным пропорциям;
- совершение крестного знамения не тремя, а двумя перстами;
- произнесение и написание имени Иисус через одну «И» (Исус);
- использование знаменного церковного пения;
- произнесение двойного (а не тройного) возгласа «аллилуя»;
- признание в качестве икон только литых изображений или живописных икон, созданных до раскола;
- обязательное ношение мужчинами бороды, запрет на ее пострижение;
- использование церковным причтом черных одежд;
- использование в богослужении молитвенных ковриков для земных поклонов – подручников.

Духовные христиане

Вторым после старообрядчества отошедшим от русской православной церкви религиозным течением является так называемое духовное христианство, представленное основными направлениями: духоборами, молканами и хлыстами.

Общим для всех духовных христиан явилось стремление к реформированию православия. Это стремление выразилось в отрицании церковной иерархии, отрицании причастия, признании возможности руководствоваться собственным разумом и мистическим опытом.

Периодом формирования духовного христианства следует признать конец XVIII – первую половину XIX в. Духовные христиане, в отличие от старообрядцев, не регистрируют свои религиозные общины. В настоящее время наиболее многочисленными направлениями духовного христианства являются следующие:

1. Духоборы – религиозное течение верующих духовных христиан, берущее свое начало от деятельности Сиуана Колесникова. Согласно духоборскому вероучению, Бог пребывает в душе человека и наставляет его своим словом. Сам человек является подобием пресвятой троицы, его память подобна Богу Отцу, Разум – Богу Сыну, воля – Духу Святому. В отличие от православного вероучения, духоборы:

- признают наличие Бога в природе;
- отрицают воздействие первородного греха на человека;
- допускают перерождение душ;
- символически трактуют воскрешение Христа;
- исповедуются не другому человеку, а непосредственно Богу;
- понимают пост как воздержание не в еде и питье, а от злых мыслей и дел;
- отказываются от военной службы и не допускают клятв.

Духоборское богослужение представляет собой собрание верующих в комнатах членов общин. Управление духоборскими общинами осуществляется советами старейшин. Важнейшими этапами развития духоборства являются: создание духоборческих поселений в районе Мелитополя (Украина) на реке Молочной (начало XVII – первая половина XIX в.), Закавказская ссылка (с 1841 по 20-е гг. XX в.), отказ от присяги Николаю II и сожжение оружия (1884–1895 гг.), эмиграция в Канаду (1898–1930 гг.). В настоящее время на территории Российской Федерации есть небольшие поселения духоборов в отдельных деревнях и селах Тульской, Белгородской, Брянской, Тамбовской, Орловской и Ростовской областей.

2. Молокане – религиозное течение духовных христиан. Формирование молоканства связывают с деятельностью бывшего духобора Семена Уклеина. Само происхождение термина молокане точно не установлено. По одной из версий, это наименование дано православными священниками в связи с употреблением духовными христианами молока во время поста. По другой версии, данный термин связан с проживанием молокан на реке Молочной, вместе с духоборами и менонитами. Сами молокане связывают свое наименование с тем, что питаются «духовным молоком» – Библией.

В отличие от духоборов, молокане в большей степени были ориентированы на изучение и толкование библейских текстов. Важнейшими положениями молоканской веры являются:

- допустимость поклонения Богу только духовным образом;
- отрицание почитания икон, креста и святых;

– отсутствие духовной иерархии и отказ от практики совершения крестного знамения.

Молокане не употребляют в пищу свинину и спиртное, не курят табак.

Важнейшими историческими этапами развития молоканской общины являются:

– возникновение на территории Тамбовской губернии и распространение на Саратовскую, Воронежскую и Астраханскую губернии (конец XVIII – начало XIX в.);

– ссылка вместе с духоворами на Кавказ (30-е гг. XIX – 20-е гг. XX в.);

– эмиграция в США, Канаду, Южную Америку, Китай и Новую Зеландию (20–30-е гг. XX в.);

– возвращение части верующих в СССР (конец 50-х – начало 60-х гг. XX в.).

В настоящее время в Российской Федерации компактное проживание молокан имеет место в Саратовской области (с. Упоровка). Современное российское молоканство представлено двумя организациями: Союзом общин духовных христиан молокан и Союзом общин духовных христиан молокан России. Центр первой организации располагается в Москве, второй – в селе Кочубеевском Ставропольского края.

Эмигрантское русское православие

Гражданская война в России привела к возникновению нового раскола РПЦ. Данный раскол был связан, с одной стороны, с оттоком большей части верующих с белой эмиграцией за рубеж, а с другой – с покровительством советской власти так называемой Обновленческой церкви (Православной церкви СССР). В результате за рубежом возникло несколько церковных организаций русских эмигрантов, важнейшими из которых являются следующие:

1. Архиепископия православных русских церквей в Западной Европе – религиозная организация русских эмигрантов, образованная посредством перехода западноевропейских приходов Русской православной церкви (РПЦ) под юрисдикцию Константинопольского патриархата в 1931 г. Первоначально организация называлась «Временный экзархат святого апостольского и патриаршего трона Константинополя в Западной Европе». В январе 2018 г. константинопольский патриархат принял решение упразднить экзархат. Данное решение было проигнорировано его главой – архиепископом Иоаном (Жан Ренетто). В результате в настоящее время данная организация относится исследователями к неканоническим юрисдикциям православной традиции.

2. Священный миланский Синод, или Православная автономная митрополия Западной Европы и Америки, – религиозная организация, отделившаяся от Западноевропейского экзархата РПЦ. Основателем организации является митрополит Евлогий (Клаус Августин Хесслер). Будучи игуме-

ном одного из монастырей Западноевропейского экзархата РПЦ, Евлогий перешел в Церковь истинно-православных христиан Греции (Синод Авксентия), где был рукоположен в епископы Миланские. В 1990 г. он провозгласил создание Православной автономной митрополии Западной Европы или, Священного Миланского Синода. В 1994–2011 гг. Священный Миланский Синод входил в состав Украинской православной церкви Киевского патриархата, однако в апреле 2011 г. был провозглашен официальный разрыв с ним и заявлено о стремлении войти в состав РПЦ Московского патриархата. Но уже в сентябре 2013 г. Евлогий вновь заявил о восстановлении Миланского Синода как независимой церковной организации.

3. Русская православная церковь за границей (РПЦЗ) – религиозная организация, находящаяся в настоящее время в каноническом общении с РПЦ. Свое возникновение главная эмигрантская церковная организация РПЦЗ связывает с деятельностью Временного высшего церковного управления на Юго-Востоке России (ВВЦУ ЮВР), который учредили в мае 1919 г. в Ставрополе. Данная организация находилась под контролем вооруженных сил Юга России (ВСЮР), возглавляемых Антоном Ивановичем Деникиным. Позже, в связи с поражением ВСЮР зимой 1919–1920 г. и образованием русской армии генерала Врангеля в Крыму, было образовано Временное высшее церковное управление Юга России в Симферополе. После эвакуации армии Врангеля в Константинополь было образовано Высшее Русское Церковное Управление за границей (ВРЦУЗ). Окончательно Русская Православная церковь за рубежом оформилась после архиерейского Синода, прошедшего 5 сентября 1927 г. Во время Великой Отечественной войны РПЦЗ не выработало единого отношения к германской агрессии против СССР. Часть епископов поддерживали идею освобождения России от большевиков, другие – собирали денежные средства на нужды Красной армии. После войны архиерейский Синод переместился сначала в Мюнхен, а затем в Нью-Йорк (1950 г.). Воссоединение РПЦЗ с РПЦ состоялось 17 мая 2007 г. в Храме Христа Спасителя в Москве

4. Святая православная церковь Северной Америки, или Бостонский Синод, – религиозная организация, образованная посредством перехода в 1986 г. Бостонского Свято-Преображенского монастыря во главе с архимандритом Пантелеймоном (Митропулосом), обвиненным в гомосексуализме, из юрисдикции РПЦЗ в юрисдикцию Церкви истинно-православных христиан Греции, более известной как Авксентьевский Синод. В 1996 г. американские епископы Авксентьевского Синода вышли из подчинения архиепископа Афинского и провозгласили создание Святой православной церкви Северной Америки. В 2002 г. о своем переходе в Бостонский Синод заявили несколько приходов в Москве, Поволжье, Сибири и на Кавказе. В настоящее время Бостонский синод включает в себя несколько монастырей и приходов в Америке, Грузии, Кении. С 2015 г. организацию возглавляет митрополит Бостонский Григорий (Бабунашвили).

5. Русская православная церковь под омофором митрополита Виталия (Устинова) (РПЦЗ(В)) – религиозная организация, возникшая в 2001 г. в результате выхода из РПЦЗ нескольких архиереев. Значение РПЦЗ(В) для религиозной жизни России заключается в том, что от нее в 2006 г. отделилась Российская Православная Церковь, имеющая приходы в Российской Федерации, а также в Белоруссии и на Украине.

6. Российская Православная Церковь (РосПЦ) – религиозная организация, отделившаяся от РПЦЗ(В) в 2006 г. РосПЦ ведет достаточно активную политическую деятельность, что выразилось в поддержке ряда российских праворадикальных организаций. Религиозная политика враждебна по отношению к РПЦ. В частности, организация не признает крещение и рукоположение, осуществляемые Московским патриархатом. В 2007 г. от РосПЦ(А) отделилась РосПЦ(Д), возглавляемая епископом Дамаскином (Балабановым). Вероисповедальная концепция РосПЦ(Д) признана экстремистским материалом⁵ и запрещена в РФ в 2008 г.

7. Русская православная церковь за границей Виталия (Устинова) и Владимира (Целищева) (далее – РПЦЗ (В-В)) – религиозная организация, возникшая в результате раскола РПЦЗ (В) в 2007–2008 гг. РПЦЗ (В-В) рассматривает себя в качестве правопреемницы Российской Православной Церкви за границей и как единственную хранительницу подлинного православия, принципиально не участвующую в экуменическом движении. РПЦЗ (В-В) подчиняется ряд приходов на территории Российской Федерации, которые разделены на ЮжноРусскую, Сибирскую и Дальневосточную епархии.

8. Русская Православная церковь за границей под омофором митрополита Агафангела (РПЦЗ(А)) – религиозная организация, образовавшаяся в 2007 г. путем отделения части духовенства и верующих от РПЦЗ. В настоящее время РПЦЗ(А) насчитывает несколько приходов, в основном в республиках бывшего Советского Союза. Кафедральным собором данной религиозной организации является Свято-Михайловский храм в Одессе.

Общими чертами неканонических эмигрантских православных церквей следует признать:

- нарушение в непрерывности апостольской преемственности в рукоположении духовенства;
- отсутствие евхаристического общения с каноническими православными церквями;
- крайне малое число последователей;
- частые переходы духовенства и прихожан от одной православной юрисдикции к другой;
- отрицательное отношение к экуменистическому движению;

⁵ См.: Федеральный список экстремистских материалов за 2008 год.

– обвинение РПЦ в «сергианстве» (от имени митрополита, а затем патриарха, Сергия (Старогородского)) – подчинении церкви интересам государства;

– рассмотрение себя в качестве единственной аутентичной формы православия.

Истинно-православная церковь (Катакомбная церковь)

Термином «истинно-православная церковь» принято называть совокупность неканонических православных церквей, отделившихся от Русской православной церкви в советский период российской истории. Первоначально возникновение движения истинно-православных общин было связано не с протестом против официальной церкви, а с необходимостью осуществления религиозного культа в условиях жестких гонений против верующих.

Движение истинного православия имело форму законспирированных православных приходов и поэтому применительно к нему часто используют термин «катакомбная церковь». Как правило, верующие, ушедшие в катакомбную церковь, придерживались консервативных ярко выраженных антисоветских взглядов. Представители катакомбной церкви считали, что именно они, а не РПЦ, представляют собой хранительницу русской православной традиции.

Прекращение религиозных гонений в Советском Союзе не привело истинно-православную церковь к соединению ни с РПЦ, ни с РПЦЗ. Наиболее крупные организации катакомбного православия либо сохранили автономность, либо постоянно меняли свою юрисдикцию, переходя от различных религиозных организаций, отделившихся от РПЦЗ, к старостильным греческим православным церквям.

Кроме того, движение истинных православных христиан послужило почвой для формирования радикальных религиозных групп в своем учении, отошедших от важнейших положений канонических правил и религиозной практики православных традиций.

В настоящее время наиболее крупными религиозными организациями истинно православных христиан являются:

- Серафимо-Геннадиевская ветвь Истинно-православной церкви;
- Русская истинно-православная церковь (РИПЦ);
- Истинно-православная церковь России (ИПЦР);
- Истинно-православная церковь (Рафаила) (ИПЦ(Р));
- Богородичный центр;
- Русская катакомбная церковь истинно-православных христиан (РКЦИПХ).

Общими характерными чертами организаций российских истинно-православных христиан следует признать следующие:

- религиозный фундаментализм;

- признание недопустимости участия в экуменистическом движении;
- ведение истории своей организации мироучения от катакомбной церкви в СССР;
- резко негативное отношение к советскому периоду российской истории;
- признание искажения вероучения и благодатности РПЦ МП сергианской ересью;
- ориентация на установление связей со старостильными православными церквями;
- допустимость поддержки праворадикальных политических организаций.

Автокефальные церкви

Особую разновидность неканонических юрисдикций православной традиции составляют религиозные организации, самостоятельно провозгласившие свою автокефалию. В настоящее время каноническими признаются два вида церквей, входящих в православное церковное сообщество: автокефальные и автономные церкви. Различия между автокефальными и автономными церквями заключается в том, что они создаются материнской автокефальной церковью и в ряде вопросов зависят от нее. В отличие от автономных, автокефальные церкви обладают большей степенью самостоятельности, являются полностью независимыми и ограничены в своих действиях. Все канонические церкви находятся в евхаристическом общении. Однако существуют автокефальные и автономные церкви, которые признаны каноническими церквями частично.

В настоящее время каноническими православными автокефальными церквями являются четыре древних и одиннадцать более поздних церквей. К числу древних православных церквей относится Вселенский (Константинопольский), Александрийский, Антиохийский и Иерусалимский патриархаты. Более поздними православными церквями являются: Московский, Сербский, Румынский, Болгарский, Грузинский патриархаты, а также Кипрская, Греческая, Польская, Албанская, Чехословацкая и Американская церкви. При этом автокефалию православной церкви Америки признали только пять автокефальных православных церквей, включая Русскую Православную церковь.

К числу автономных православных церквей относятся:

- Синайская православная церковь, являющаяся дочерней церковью Иерусалимского патриархата;
- Финская и Эстонская православная церковь, действующие в рамках Константинопольского патриархата, при этом автономия последней организации церкви признала только Кипрская православная церковь;
- Японская, Китайская и Украинская православные церкви представляют собой автономии, выделенные Московским патриархатом, и признаются только Русской православной церковью;

– Охридская архиепископия Сербского патриархата признается только самой Сербской православной церковью.

Наряду с каноническими автокефальными и автономными православными церквями существуют непризнанные независимые церкви. К их числу относятся:

- Украинская православная церковь Киевского патриархата;
- Белорусская автокефальная православная церковь;
- Черногорская православная церковь;
- Украинская автокефальная православная церковь.

Можно выделить две причины непризнания той или иной церкви обществом православных церквей или отдельными православными церквями. Первая причина носит канонический характер и связана с установлением прав той или иной церкви на определенную территорию. Вторая причина имеет догматический и богослужебный характер и обусловлена несоответствием вероучения той или иной церкви православной догматике и богослужебной практике. К числу религиозных организаций, непризнание которых носит преимущественно канонический характер, можно отнести:

1. Православная церковь Украины Киевского патриархата (ПЦУ) – религиозная организация, образованная в декабре 2018 г. в ходе так называемого Объединительного собора, находящаяся под патронатом Константинопольского патриархата.

2. Украинская автономная православная церковь (УАПЦ) начала свое формирование в 1917 г. и изначально выражала сепаратистские тенденции ряда украинских епархий.

3. Украинская православная церковь Киевского патриархата – религиозная организация, возникшая в 1990 г. в результате отделения части духовенства и мирян Украины от Украинской православной церкви Московского патриархата.

Примером непризнанной церкви по каноническим причинам может служить Российская православная автономная церковь (РПАЦ) – религиозная организация, созданная в 1990 г. как российская православная свободная церковь. В настоящее время данная религиозная организация насчитывает примерно 60 священников и около 80 приходов. В городе Суздале РПАЦ располагает собственным духовным училищем.

Общими характерными чертами непризнанных автокефальных церквей являются:

- наличие конфликта с материнской церковью;
- непризнание и отсутствие евхаристического общения с другими православными церквями.

Обновленческие церкви и общины

Термин «православное обновленчество» может использоваться в широком и узком значениях.

В узком значении под обновленчеством понимают движение внутри русской православной церкви, возникшее в 1917 г. и поддерживаемое советской властью в 1922–1943 гг.

По своей форме данное движение имело реформационный модернистский характер и предполагало:

- возврат к коллективному управлению церкви;
- ликвидацию монашества;
- допущение второбрачия для священников;
- использование русского языка в качестве богослужебного;
- установление белого, т. е. состоящего в браке, епископата;
- ориентация на сотрудничество с советской властью.

В рамках обновленческого движения существовало несколько религиозных организаций, деятельность которых до определенной степени координировалась Высшим Церковным Управлением (ВЦУ):

- Живая церковь;
- Союз церковного возрождения (СЦВ);
- Союз общин древлеапостольской церкви (СОДАЦ).

К середине 30-х гг. обновленческое движение перестало пользоваться государственной поддержкой, и 29 апреля 1935 г. Священный Синод обновленческой церкви объявил о самоликвидации. Традиционно датой окончания обновленческого движения служит день смерти одного из его духовных лидеров – Александра Ивановича Введенского – в июле 1946 г.

В широком значении термином «православное обновленчество» принято обозначать религиозные общины, отделившиеся от Русской Православной Церкви по причинам радикализации ее догматики и упрощения культовой практики.

Примерами современного православного обновленчества могут служить следующие религиозные организации:

– Апостольская православная церковь (АПЦ) – религиозная организация, созданная в 2004 г. Глебом Якуниным и митрополитами Виталием Кужеватовым и Кириаком (Темерциди);

– Преображенское содружество малых братств – религиозно-православная организация модернистского характера, созданная в конце 1970-х гг. Юрием Серафимовичем Кочетковым, с 1989 г. являющимся священнослужителем РПЦ.

Общинами характерными чертами обновленческого православия следует признать:

- упрощение религиозного культа;
- использование русского языка в качестве богослужебного;
- стирание резких границ между духовенством и мирянами;
- допустимость пересмотра ряда церковных традиций.

3.4. Праворадикальные организации, ориентированные на организации альтернативного православия

В настоящее время имеется несколько примеров сближения церквей альтернативного православия с праворадикальными организациями и группировками. Такое сближение обусловлено общностью мировоззрения ряда направлений альтернативного православия с идеологическими течениями праворадикализма, признающими ценность приверженности христианским ценностям. К числу такого рода причин следует отнести:

- наличие единого консервативного мировоззрения;
- неприятие светской культуры;
- стремление к кардинальному переустройству общества;
- допустимость радикальных средств для достижения целей.

Примерами тесного взаимодействия организаций альтернативного православия с праворадикальными партиями и группировками могут служить следующие организации:



Рис. 9. Эмблема НПФ «Память»

1. Национально-патриотический фронт «Память» (кратко – НПФ «Память», известная также как Общество «Память») – самая ранняя по времени возникновения из ныне действующих праворадикальных российских организаций (рис. 9). Создана в 1980 г. в Москве как объединение любителей историко-культурного наследия. В 1986 г. «Память» трансформировалась в общественно-политическую организацию с ярко выраженной националистической и антисемитской идеологией. Основателем и руководителем организации считался Дмитрий Васильев.

К концу 1980-х гг. существовало около десяти организаций с названием «Память». Из самой крупной организации Национально-патриотического фронта (НПФ) «Память» Дмитрия Васильева выделились несколько националистических организаций: Русское национальное единство (РНЕ), Республиканская народная партия России (РНПР), Национал-социальный союз (НСС). В настоящее время идеология партии резко дистанцируется от национал-социализма, заявляет о приверженности идеям монархизма и православия, но при этом сохраняет ксенофобскую и антисемитскую риторику.

В области религиозной политики НПФ «Память» первоначально рассматривал в качестве носительницы подлинного православия Русскую Православную церковь за рубежом (РПЦЗ). Однако в РПЦЗ позднее руководство организации переориентировалось на сотрудничество с различны-

ми течениями истинных православных христиан, т.е. с так называемой каткомбной церковью.

2. Русское национальное единство (РНЕ) – одна из первых российских праворадикальных организаций, попавшая под сильное воздействие национал-социализма (рис. 10). Партия создана в 1990 г. посредством выхода из общества «Память» сторонников А. Баркашова. Важнейшими идеологическими положениями РНЕ являются: реализация особого предназначения России перед Богом, верность православию, антисемитизм, расизм и установление в России монархо-фашистской диктатуры. Партия имела ярко выраженный вождистский характер и иерархическую организацию. Члены партии носили черные рубашки и приветствовали друг друга фашистским приветствием. В октябре 1993 г. РНЕ было запрещено. Позже РНЕ было реорганизовано в общероссийское общественно-патриотическое движение, но не было зарегистрировано Минюстом. В 2000 г. из внутренней оппозиции Баркашову РНЕ распалось. После начала конфликта на Украине члены РНЕ приняли активное участие в военных действиях на Донбассе в качестве добровольцев на стороне Новороссии. В целом идеология РНЕ ориентирована преимущественно на монархо-фашизм ряда ультраправых организаций белоэмиграции и итальянский фашизм.



Рис. 10. Эмблема РНЕ

Радикальность идеологии РНЕ создала предпосылки для сближения с религиозными организациями альтернативного православия, поскольку социально-политическая позиция РПЦ представлялась лидеру партии не отвечающей национальным интересам.

3. Партия Свободы – праворадикальная организация, возникшая в 2001 г. на базе фракции Республиканской народной партии России (РНПР), возглавляемой Юрием Беляевым (рис. 11). В 2001–2002 гг. действовала неофициально, в 2004 г. лидеру партии Ю.А. Беляеву удалось присоединить к организации Национал-социалистический союз (НСС), что привело к появлению в ее идеологии неонацистских элементов. Важнейшими идеологическими



Рис. 11. Эмблема Партии Свободы

элементами Партии Свободы являлись антикоммунизм, ксенофобия и расизм. Партия осуществляла активную пропагандистскую деятельность среди скинхедов и других праворадикальных организаций. По этой причине ее идеология, политическая практика отошли от классического национал-республиканства и приблизились к национал-социализму. В 2009 г. было объявлено о роспуске Партии Свободы и переходе ее членов в Северное Братство. В области религиозной политики партия признавала равенство православия и неоязычества в качестве духовных основ русского народа.

4. Русское православное национал-социалистическое движение (РПНСД) – российская праворадикальная организация, возникшая осенью 2000 г. в результате превращения Пермского отделения Русского национального единства (РНЕ) в самостоятельную структуру. Лидером вновь созданной организации стал бывший подполковник В.В. Носков. Идеология организации изложена в работах В.В. Носкова «Основы идеологии деятельности», «Основные положения программы РПНСД», а также в периодическом издании «Мировоззрение». Согласно данным источникам, основными положениями идеологии организации являются:

- разделение человечества на людей (белые народы) и нелюдей (представители других рас);
- провозглашение участников организации Новым Израилем или истинными христианами;
- стремление к построению в России православно-теократического государства, единственной идеологией которого будет являться национал-социализм;
- введение наказаний за религиозные преступления;
- построение в России плановой экономики;
- строгое подчинение армии «православной» идеологии и введение всеобщей воинской обязанности.

Идеология допускает осуществление террористической деятельности против как расовых врагов, так и действующей власти.

5. Союз русского народа Михаила Назарова (СРН-Н) – российская праворадикальная организация, возникшая в 2007 г. посредством отделения от Союза русского народа генерала Ивашова (СРН-И). Организация тесно сотрудничает с такими национал-монархическими объединениями, как: РОВС, РОНС, РИС О (орден), Российским монархическим движением. Организацию возглавляют Александр Турик (являющийся председателем), Михаил Назаров и Игорь Артемов. В идеологии партии понятие «нации» имеет сугубо биологическую интерпретацию. Так, «русским» признается только человек, у которого хотя бы один родитель является этническим русским. В организации существует специальная комиссия по определению «русскости» кандидатов в союз.

Идеология партии базируется на национализме, антисемитизме и антикоммунизме. Основной целью партийной программы служит возрождение монархии в России посредством созыва Земского Собора.

Члены СНР неоднократно привлекались к уголовной и административной ответственности за разжигание национальной ненависти. В области религиозной политики СРН-Н занимает жесткую позицию: в организации могут состоять только православные, но при этом православными признаются и представители альтернативного православия. В частности, партия поддерживает Русскую православную церковь за границей (РПЦЗВ). Партия достаточно резко критикует руководство РПЦ за поддержку действующей власти.

Тесное взаимодействие ряда организаций альтернативного православия с праворадикальными партиями и группировками несет в себе потенциальную угрозу для гражданского общества и действующей системы правопорядка, что требует от сотрудников правоохранительных органов наблюдения за религиозно-радикальной средой с целью предупреждения и своевременного пресечения деятельности групп экстремистского характера.

3.5. Взаимодействию сотрудников ОВД с представителями православных религиозных организаций

Несмотря на то, что православие, как в его канонической, так и в альтернативных формах, в настоящее время не используется экстремистскими силами для разжигания религиозной и национальной ненависти, сотрудникам правоохранительных органов следует учитывать, что духовный авторитет данной религии может быть использован для совершения целого ряда противоправных действий. В качестве примеров противоправных действий, в том числе экстремистского характера, имеющих место в среде верующих православных христиан различных юрисдикций, следует назвать:

- несанкционированное руководство религиозной общины, сбор материальных средств, создание под видом действующих зарегистрированных религиозных общин радикальных групп и тоталитарных сект;
- несанкционированное руководство зарегистрированными религиозными организациями, участие их духовенства в различных политических акциях, в том числе и экстремистского характера;
- проявление в общественных движениях, ориентированных на поддержку религиозных ценностей, различных признаков праворадикального экстремизма, создание на базе незарегистрированных групп экстремистских сообществ;
- использование экстремистской символики в религиозном культе и политической практике;
- создание и распространение экстремистских материалов.

Необходимость профилактики, пресечения и раскрытия преступлений экстремистской направленности во многом обусловлена существованием большого числа псевдоправославных сект, в которых могут нарушаться законные права граждан и которые могут осуществлять различные виды экстремистской деятельности. По причине большого сходства псевдоправославных сект с догматикой и культовой практикой канонического и альтернативного православия сотруднику правоохранительных органов непосредственным или опосредованным образом нужно получить ответы на следующие вопросы:

- какое вероучение разделяет исследуемая группа;
- является ли оно в полной мере православным;
- какова история возникновения данной группы;
- является ли данная группа зарегистрированной религиозной организацией или отделившейся от нее частью;
- какой юрисдикции принадлежит исследуемая группа;
- если группа неоднократно меняла свою юрисдикцию, то какими причинами она это объясняет;
- насколько враждебно исследуемая группа относится к другим православным конфессиям и иным религиям;
- состоит ли исследуемая группа в каком-либо сообществе альтернативного православия;
- признается ли лидер группы или группа в целом гонимой за принадлежность истинному православию со стороны официальной церкви и государства;
- имеется ли в группе запрет на общение ее членов с обществом, государственными структурами, представителями других конфессий и религий;
- существуют ли в группе механизмы вымогательства денежных и материальных средств либо в пользу общины, либо в пользу руководителя группы;
- применяется ли метод запугивания для желающих выйти из группы;
- существует ли в группе практика психологического принуждения к принятию монашества;
- существуют ли примеры обвинения в безнравственном поведении лиц, добровольно вышедших из группы по причине разочарования в ее учении и религиозной практике;
- насколько руководители группы контролируют частную жизнь ее членов (смену работы, приобретение собственности, вступление в брак);
- оправдываются ли неблагоприятные поступки руководства группы или ее членов мотивами служения высшей цели;
- разделяют ли руководители и члены группы идеал «очищения церкви»;
- считают ли себя члены группы избранными и достойными спасе-

ния, а всех остальных людей – обреченными на гибель.

Помимо определения, является ли та или иная группа представительницей альтернативного православия, действующей на законных основаниях, или авторитарной сектой, возникает потребность в определении ее отношения к идеологии религиозно-политического экстремизма. Одной из важнейших задач такого рода анализа является установить степень решимости той или иной группы реализовать программу той или иной радикальной целостности. Важнейшими моментами данного анализа являются:

- установление степени важности решения социальных и политических проблем для исследуемой группы;
- наличие в учении группы таких элементов, как антисемитизм, национализм, расизм, ксенофобия;
- участие лидеров группы в политических акциях праворадикалов;
- принадлежность рядовых членов группы или ее руководства к определенной праворадикальной партии или общественно-политическому движению;
- наличие конкретных материалов, подтверждающих факты разжигания религиозной, национальной, расовой или социальной ненависти со стороны руководства или рядовых членов исследуемой группы;
- наличие у группы конкретной программы переустройства социально-политической жизни, предполагающей применение насильственных средств.

Радикализация православного вероучения, приводящая к возникновению радикальных и экстремистских сообществ, может осуществляться по нескольким направлениям. Назовем важнейшие из них:

- абсолютизация какого-либо момента православного вероучения (например, преувеличение почитания Пресвятой Девы Марии или какого-либо святого, приводящее к искажению);
- введение новых элементов, не свойственных православному вероучению, в том числе заимствований из нехристианских религий;
- придание православному вероучению не свойственных ему националистических, ксенофобских и социопатических черт;
- искажение идеи духовного наставничества, приводящее к трансформации данной духовной практики в различные виды манипулирования сознанием;
- сведение религии к ее внешней стороне и обвинение в отходе от православия всех отклонившихся от соблюдения обрядовых норм;
- перерождение религиозной веры в фанатическое убеждение, не терпящее никакого возражения и критического рассмотрения;
- стремление к подчинению религиозного сознания всех сторон духовной социальной жизни.

Если представить основные направления радикализации православного вероучения в предельно сжатом виде, то в этом процессе можно выделить две основные тенденции:

- искажение православной догматики либо путем привнесения чуждых ей элементов, либо абсолютизация того или иного ее положения;
- подчинение всего многообразия социально-политической жизни узкоконфессиональным интересам.

Данные положения следует признать противоречащими характеру православной духовности, обладающими мировоззренческой сложностью и социальной открытостью. По этой причине различные проявления экстремизма, имеющие место в православной среде, встречают резкое неприятие как со стороны канонического, так и со стороны альтернативного православия. Поэтому успешная профилактика проявлений экстремизма в православной среде во многом зависит от эффективного взаимодействия с руководством РПЦ и руководством зарегистрированных организаций альтернативного православия. Взаимодействие с представителями различных православных организаций будет успешным при наличии у сотрудников ОВД знаний в области православной догматики, истории православия в целом и русского православия в частности; при условии понимания взаимоотношений, сложившихся между различными направлениями канонического и альтернативного православия, этических норм общения как с рядовыми верующими, так и с представителями православного духовенства.

Таким образом, успешная работа по противодействию различным проявлениям религиозного экстремизма в праворадикальной среде может быть успешной только при условии наличия высокого культурного и образовательного уровня сотрудников правоохранительных органов, осуществляющих данную деятельность в силу своих служебных обязанностей.

3.6. Особенности профилактики экстремизма в праворадикальной среде

Наличие целого сегмента праворадикальной среды, заявляющего о своей приверженности Русской православной церкви, делает необходимым осуществление коммуникации сотрудников ОВД с руководством Русской православной церкви различного ранга (рис. 12). Такого рода взаимодействие обусловлено целым рядом причин, важнейшими из которых следует признать следующие:

- проявление экстремизма со стороны различных праворадикальных организаций, заявляющих о своей приверженности православию;
- наличие авторитета РПЦ среди большого числа праворадикальных, и прежде всего национал-монархических, организаций;

- необходимость осуществления правового регулирования деятельности политических партий и общественных организаций, разделяющих праворадикальную идеологию;
- необходимость осуществления профилактики преступлений экстремистской направленности в праворадикальной среде, ориентированной на православие;
- потребность в поддержании правопорядка и пресечении проявлений экстремизма посредством установления тесного взаимодействия правоохранительной системы с институтами гражданского общества, к числу которых относятся и религиозные организации.

Взаимодействие с представителями православных религиозных организаций может включать в себя следующие этапы:

- наличие конкретного проявления экстремизма в праворадикальной среде;

- определение характера экстремистской угрозы;

- проявление экстремизма со стороны праворадикальных организаций и движений по отношению к представителям других конфессий, религий, национальностей или культур;

- возникновение межконфессиональной напряженности;

- наличие повода для возникновения столкновений на национальной и религиозной почве с участием праворадикально настроенных лиц или объединений;

- получение сведений о радикализации вероучения или социальной практики представителей религиозных или религиозно-политических групп, православного характера, способных спровоцировать различные проявления экстремизма;

- возникновение необходимости привлечения к работе по социальной реабилитации лиц, отбывших наказание за преступления экстремистской направленности, представителей духовенства различных православных конфессий;

- определение возможного влияния на сложившуюся ситуацию руководством и представителями православных религиозных организаций как с целью ее разрешения, так и с целью ее недопущения в дальнейшем;

- установление духовных лиц православного вероисповедания, способных в силу специфики своего мировоззрения, властных полномочий



Рис. 12. Проведение мероприятия с привлечением духовных лиц

или духовного авторитета оказать воздействие на лиц, принадлежащих к праворадикальной среде;

– убеждение представителей духовенства или авторитетных лиц из числа представителей различных православных организаций к различным мероприятиям по противодействию экстремизму в праворадикальной среде;

– объяснение сложившейся ситуации;

– раскрытие причин привлечения лица к мероприятию;

– обоснование религиозной и нравственной значимости проводимого мероприятия;

– проведение мероприятий с привлечением духовных лиц или верующих различных православных конфессий.

При проведении различных мероприятий по противодействию экстремизму с привлечением верующих и духовных лиц различных конфессий, в том числе и православного вероисповедания, сотрудникам органов внутренних дел необходимо помнить о том, что от их культурного уровня, интеллекта и профессионализма зависит авторитет государства в обществе в целом и в среде верующих в частности.

3.7. Соблюдение норм православного этикета

В процессе взаимодействия с представителями различных православных организаций сотруднику полиции необходимо знать этикетные нормы, принятые в среде верующих и духовенства. Среди многочисленных норм православного этикета следует выделить правила поведения в следующих ситуациях:

1. Обращение к духовным лицам:

– к дьякону – «Ваше Боголюбие»;

– к священнику – «Ваше Преподобие»;

– к протоиерею, архимандриту или игумену – «Ваше Высокопреподобие»;

– к епископу – «Ваше Преосвященство»;

– к архиепископу или митрополиту – «Ваше Высокопреосвященство»;

– к патриарху – «Ваше Святейшество».

В упрощенной форме к архиереям допустимо обращение «владыка» (например, владыка Евгений), к священнику обращаются, добавляя к имени слово «отец» (например, «отец Иоанн»). К обычным иеромонахам обращаются: «Ваше преподобие». Обращение на «Вы» со стороны мирянина ко всем лицам духовного звания обязательно.

2. Поведение при разговоре с духовными лицами. При общении с духовными лицами необходимо помнить, что с православной точки зрения

они представляют собой носителей благодати и поэтому по отношению к ним следует вести себя подчеркнуто вежливо, а именно:

- соблюдать богопристойность речи, жестов, мимики и позы;
- исключить из речи экспрессивную манеру, грубые выражения и жаргон;
- не вторгаться в личное пространство духовного лица и не прикасаться к нему;
- свести жестикуляцию в разговоре к минимуму;
- не сидеть, если духовное лицо стоит;
- садиться перед духовным лицом после получения соответствующего предложения;
- не следует смотреть на духовное лицо пристальным, изучающим взглядом;
- взгляд при разговоре с духовными лицами должен быть кротким, смиренным или потупленным;
- при разговоре следует больше слушать, нежели говорить.

3. Беседа с духовным лицом по телефону. При приветствии священника или другого духовного лица по телефону следует говорить: «Алло, это отец Иоанн?». После получения соответствующего подтверждения обычно просят: «Отче, благословите». После лаконичного изложения цели звонка следует сказать: «Простите и благословите», а затем попрощаться.

4. Взаимные приветствия мирян. В среде воцерковленных верующих приняты определенные правила приветствия и обращения:

- обращение мирян друг к другу: «брат» или «сестра»;
- обращение к собранию: «братья и сестры»;
- обращение при извинении и прощении: «прости, брат», «Бог простит, и я прощу»;
- формы отказа: «не могу согласиться, потому что это грех», «простите, на это нет благословения моего духовника»;
- обращение при прощании: «храни Господи», «с Богом», «с Божьей помощью», «ангела Хранителя».

5. Правила вхождения в дом верующего:

- гость совершает крестное знамение перед иконой, которая, как правило, располагается в прихожей или в кухне;
- гость после молитвы обращается к хозяину: «Молитвами святых отец наших, Господи Иисусе Христе Сыне Божий, Боже наш, помилуй нас», ответ гостя: «Аминь»; ответ хозяина: «С миром принимаем».

Вопросы для самоконтроля

1. *Раскройте содержание основных положений православной догматики.*
2. *Охарактеризуйте основные разделы православного богословия.*
3. *Назовите основные элементы православной культовой практики.*
4. *Перечислите основные направления формирования православного фундаментализма и религиозно-политического радикализма.*
5. *Перечислите основные этапы выделения из православия различных конфессий и сект.*
6. *Какие праворадикальные организации, ориентированные на организации альтернативного православия, вам известны?*
7. *Назовите основные составляющие профилактики экстремизма в праворадикальной среде.*
8. *Кратко охарактеризуйте основные нормы православного этикета.*

РАЗДЕЛ 4. ИСЛАМ

4.1. Возникновение и распространение ислама

Ислам, наряду с христианством и буддизмом, представляет собой одну из трех мировых религий. Одновременно с этим он является одной из трех так называемых авраамических религий, к которым принадлежат еще иудаизм и христианство.

Термин «авраамизм» происходит от имени ветхозаветного пророка Авраама, почитаемого во всех трех религиях, в том числе и в исламе, под именем пророка Ибрагима. Таким образом, ислам принадлежит к монотеистической религиозной традиции.

Возникновение ислама в религиозной и научных традициях понимается по-разному. С точки зрения мусульманской священной истории ислам существовал в той или иной форме на протяжении всего существования человечества. В частности, первым пророком и посланником признается в исламе Адам. Вся история взаимодействия человека и Бога представляет собой историю сообщения истинного монотеистического вероучения, осуществляемого через пророков и посланников. В силу данного обстоятельства миссия пророка Мухаммеда заключается в обновлении ислама и в выведении человечества из очередной стадии заблуждения. Вместе с тем, пророк Мухаммед признается в исламе «печатью пророков». Это означает, что человек находится в ситуации выбора, он имеет возможность принять ислам и спастись либо отвергнуть его и, возможно, обречь себя на вечные муки. Для человечества, в связи с тем, что больше пророков и посланников Богом отправляться не будет, исламское вероучение представляет собой последнюю надежду на спасение.

С исторической точки зрения ислам возник в городе Мекка на северо-западе Аравийского полуострова. Основоположник новой религии – пророк Мухаммед (570–632 гг.) – начал осуществлять свое религиозное служение в возрасте 40 лет, около 610 г., когда им было получено откровение от Бога (Аллаха), сообщенное ангелом мукарабуном Джibriлем (архангелом Гавриилом). Основное содержание проповеди Мухаммеда заключалось в провозглашении Аллаха единственным Богом и требовании очищения Каабы как древнейшего монотеистического святилища от идолов. Несмотря на то, что Мухаммеду удалось собрать небольшую группу приверженцев (сахабов), в целом его проповедь в Мекке не встретила поддержки. По этой причине он в 622 г. вместе с ближайшими сподвижниками переселился из Мекки в Медину. Эта дата в исламской традиции получила наименование первого года хиджры (переселения) и стала началом мусульманского летоисчисления, которое ведется по лунному календарю.

В течение следующих десяти лет Мухаммеду удалось обратить в ислам значительную часть арабского населения аравийского полуострова и затем принудить Мекку к миру и принятию исламского вероучения.

После смерти Пророка власть в основанной им общине и государстве перешла к праведным правившим друг за другом халифам (наместникам пророка): Абу Бакра, Умар, Осман (Усман) и Али. В правление халифа Османа была завершена запись и редактирование священной книги мусульман – Корана, который до этого момента существовал в устной форме.

При первых халифах начинается экспансия арабских племен на территорию Византийской империи и Сасанидского Ирана, в результате чего ислам получает распространение от Средней Азии до Индийского океана, от границ Китая до Индийского океана и от Гималаев до Испании включительно. Несмотря на факт арабского завоевания передней и средней Азии, Северной Африки и Испании религия распространялась не столько силой оружия, сколько убеждением и преимуществами мусульманской социально-политической системы. В правление четвертого халифа Али берет начало формирование трех ветвей ислама:

- суннизм;
- шиизм;
- хариджизм.

Первоначально разделение ислама было связано с различием понимания того, каким образом следует избирать халифа. Сунниты полагали, что халифом может быть любой праведный мусульманин из курайшитов – племени, к которому принадлежал пророк. Шииты настаивали на том, что халифом может быть только потомок пророка Мухаммеда. В силу того, что у пророка была дочь Фатима, вышедшая замуж за будущего четвертого праведного халифа, шииты полагали, что халифом может быть только представитель рода Али. Хариджиты настаивали на том, что халифом может быть любой праведный мусульманин. Позднее к данному различию трех ветвей мусульманства добавились многочисленные разногласия по поводу толкования Корана, наличия иерархии духовных авторитетов, применения норм мусульманского права и решения ряда богословских вопросов. Позже на смену четырем праведным халифам пришли династийные халифы, представленные сначала династией Омейядов (661–750 гг.) и свергнувшей их династией Аббасидов (750–1258 гг.).

Третьим по значимости событием мусульманской истории, после записи Корана и возникновения трех основных направлений ислама, следует признать формирование четырех суннитских религиозно-правовых школ. Возникновение этих школ связано с деятельностью четырех знатоков мусульманского права (фикх): Азама Абу Ханифа (699–767 гг.); Мухаммада ибн Идрис аш-Шафия (767–819 гг.); Малика ибн Анаса (711–795 гг.); Ахмада ибн Ханбали (780–855 гг.).

По этой причине в честь своих основоположников религиозно-правовые школы получили наименования Ханафитского, Шафиитского, Маликитского и Ханбалитского мазхабов. После достаточно долгого периода раздоров между последователями данных школ суннитское сообщество пришло к признанию ортодоксальности (правоверности) всех четырех мазхабов.

Параллельно с деятельностью четырех основоположников мазхабов в исламской традиции осуществляется сбор преданий о словах и поступках пророка Мухаммеда – хадисов.

К началу IX в. в исламской традиции оформляется мистическое движение, получившее наименование суфизма. Характерными чертами суфийского движения стали:

- ведение аскетического образа жизни;
- нацеленность на непосредственное переживание верующими Бога;
- совершение и создание новых ритуалов и религиозных практик;
- введение институтов наставников и святых (вали, авлия);
- передача благодати от учителя ученику;
- поклонение святым местам.

Со временем суфизм оформился в ряд религиозных братств, или орденов, получивших распространение как в суннизме, так и в шиизме.

Конец так называемому золотому веку арабо-мусульманской культуры положило нашествие монголов, приведшее к уничтожению Аббасидского халифата (1258 г.). В конце XIII – начале XIV в. в рамках ханбалитского мазхаба формируется еще одно религиозное течение, получившее наименование салафизма. Первым представителем данного течения принято считать Ибн Таймию (1263–1328 гг.). Окончательно салафизм оформился в XVIII столетии, когда один из последователей Ибн Таймии Мухаммад ибн Абд аль-Ваххаб ат-Тамими (1703–1792 гг.) разработал собственное учение, получившее в дальнейшем наименование ваххабизма. Основная идея ваххабизма заключалась в очищении ислама от так называемых нововведений и возвращении к благочестию трех первых поколений мусульман (саляфов). Кроме того, ваххабизм отрицал наличие мазхабов, отстаивал буквальное понимание Корана, склонялся к антропоморфному пониманию Аллаха. Важнейшим идеологическим противником салафизма стал суфизм.

Важнейшим событием в истории ислама конца XIX – начала XX в. стало возникновение исламизма – религиозно-политической идеологии и социально-политической практики, основанной на исламском фундаментализме. Одними из первых представителей данной идеологии стали Джамалуддин аль-Афгани (1837–1897 гг.) и Мухаммад Абдо (1849–1905 гг.).

Во многом возникновение исламизма было связано с реакцией на колониальную политику европейских государств. Национальными элитами мусульманских стран исламизм рассматривался в качестве средства пробуждения национального самосознания. Однако в дальнейшем исламизм

стал использоваться в качестве идеологии, враждебной идее построения национальных мусульманских государств. В настоящее время в исламе данное обстоятельство свидетельствует о том, что ислам представляет собой сложную мировоззренческую систему, стремящуюся, с одной стороны, сохранить свою идентичность, а с другой – соответствовать основным вызовам современного мира.

4.2. Основные положения мусульманского вероучения (6 столпов имана)



Рис. 13. Столпы имана

Несмотря на наличие большого числа направлений и течений, ислам обладает внутренним единством, которое ему придает наличие единого символа веры (имана), состоящего из 6 положений – столпов (рис. 13). Согласно мусульманскому преданию, иман был сообщен пророку Мухаммеду в присутствии его сподвижников (сахабов). В содержательном отношении иман предполагает веру в следующие положения.

Вера в единого Бога и его посланника Мухаммеда

Аллах представляет собой главный предмет мусульманской веры. Согласно догматике ислама, Аллах един, уникален, всемогущ, является творцом не только земли и неба, но и множества других миров. У него нет «сотоварищей», он единолично управляет Вселенной, и все, что происходит – происходит по его воле. Самым страшным грехом в исламе является ширк – многобожие, допущение сосуществования с Аллахом какого-либо другого предмета поклонения. Мухаммед признается последним пророком, полностью и адекватно раскрывшим людям единую природу Аллаха и сообщившим его волю людям.

Вера в ангелов и джиннов

С точки зрения ислама человек в силу ограниченности своих возможностей видит только часть сотворенного Аллахом мира, но мир не сводится к совокупности чувств и наглядных вещей. Помимо растений, животных и людей, в мире существуют бестелесные существа – ангелы и джинны. Первые являются беспрекословными служителями Аллаха, наиболее близкими к его Предвечному трону:

- Джibriл (передает повеления Аллаха, в частности он осуществил передачу Корана Мухаммеду);
- Микаил (наблюдает и поддерживает механизм Вселенной);
- Исрафил (возвещает о предшестве Судного дня);
- Азраил (отделяет душу от тела, является ангелом смерти).

Помимо названных, существуют и другие ангелы:

- Накира и Мункара – допрашивают умершего о совершенных им земных делах;
- Ридвана – служит стражем Рая;
- Малика – является стражем Ада.

В отличие от ангелов, джинны являются менее совершенными и послушными Аллаху существами. По своей природе джинны состоят не из света, как ангелы, а из огня, и подобно людям могут быть праведными и злыми, имеют пол, заводят семьи, им посылаются пророки, одни из них являются мусульманами, другие – нет.

В свое время ближайшим к Аллаху джинном, принятым в сонм ангелов, являлся Иблис, который не захотел исполнить волю Всевышнего и поклониться человеку как самому совершенному созданию. За это Иблис был свергнут с неба, проклят, но оставлен для испытания человеческой веры.

Вера в пророков

В Коране приводятся имена 25 пророков и посланников, через которых Аллах сообщал свою волю людям. Большинство мусульманских пророков и посланников являются библейскими персонажами и признаются как иудаистической, так и христианской традициями. Например, мусульманский Пророк Нух – это Ной, Ибрагим – Авраам, Муса – Моисей, Иса – Иисус. Однако с точки зрения мусульманской традиции данные пророки и посланники сообщали не иудаистическое или христианское, а мусульманское вероучение, которое впоследствии было искажено. Различие между пророками и посланниками заключается в том, что пророки сообщают о единой природе Аллаха и передают его заповеди, тогда как посланники передают людям еще и священные книги. Пророк Мухаммед является также и посланником, поскольку приносит с собой священное писание – Коран.

Вторым по значимости после Мухаммеда является Пророк Иса (Иисус). Согласно мусульманскому вероучению, он родился от Девы, совершал чудеса, был распят на кресте, но не умер на нем, а был вознесен Богом. Иса вернется на землю в Судный день и подтвердит истинность мусульманского вероучения.

Вера в священные писания

Мусульманское вероучение признает божественное происхождение многих книг иудейского Священного Писания. Согласно исламскому вероучению, Аллахом пророку Мусе (Моисею) была дана книга Таурат (То-

ра, или Пятикнижие Моисея). Через пророка Давуда (Давида) людям была дана священная книга Забур (Псалтырь). Пророк Иса принес с собой Инджиль (Евангелие). Но, согласно мусульманскому вероучению, подлинные тексты священных книг были утеряны и заменены другими, поэтому единственной подлинной священной книгой является Коран, сообщенный пророку Мухаммеду ангелом Джибрилом (архангелом Гавриилом) и выученный пророком и его последователями наизусть. Коран имеет предвечное существование, т. е. он существовал до возникновения мира. Чтение Корана должно осуществляться только на арабском языке, его прочитывание на национальных языках рассматривается лишь в качестве предварительного ознакомления со Священным Писанием.

Вера в Судный день

Как иудеи и христиане, мусульмане верят в то, что Бог воскресит мертвых в так называемый судный день для дачи отчета и воздаяние за совершенные добрые и злые дела. После этого праведникам будет даровано вечное существование в Раю, а грешникам – вечное наказание в Аду. Важность мусульманского вероучения заключается в том, что грешники, исповедующие ислам, будут иметь шанс избавления от адских мук, тогда как отвергнувшие мусульманское вероучение таким шансом обладать не будут.

Вера в предопределение

Согласно мусульманскому вероучению, все в мире создано и предопределено Аллахом, добро и зло также происходит от него. Аллах знает обо всех судьбах мира, в том числе о том, кто спасется, а кто будет обречен на вечные муки, но это не означает, что Аллах зол, – его промысел нельзя мерить узкими рамками человеческого мышления. Несмотря на то, что все в мире предопределено, человек обладает свободой выбора, которая проявляется в его стремлении к реализации заповедей, изложенных в Коране.

4.3. Основные виды мусульманской религиозной практики (5 столпов ислама)



Рис. 14. Столпы ислама

В исламе большое внимание уделяется реализации религиозной веры имана (в повседневной жизни), поэтому наряду с шестью столпами имана, в исламе выделяют 5 столпов – действий, без совершения которых верующий не является полноценным мусульманином. К числу таких обязательных требований относят следующие (рис. 14):

Произнесение вероисповедальной формулы (шахады)

В предельно сжатом виде вероисповедальная фраза мусульманина звучит следующим образом: «Нет Бога, кроме Аллаха, и Мухаммед пророк его». В этой формуле подчеркивается монотеистический характер ислама и исключительность миссии пророка Мухаммеда. Произнесение шахады с решимостью соблюдать нормы ислама, осуществленное в присутствии мусульман, делает человека мусульманином. Шахада также произносится для подтверждения верности человека мусульманскому вероисповеданию. Принятие шахады налагает на верующего необходимость выполнения мусульманского закона.

Совершение ритуальной молитвы (намаза)

Каждый настоящий мусульманин пять раз в день должен совершать молитву, сопряженную с определенными ритуальными действиями (омовение, поклоны, прикосновения рук к лицу и т. д.). При совершении намаза верующий должен быть обращен лицом в сторону Мекки. Намазы различаются между собой количеством повторений, или ракаатов. Особое значение имеет пятничный намаз, после которого произносится проповедь, право на которую имеет старший имам мечети – имам хатыб.

Соблюдение поста (саум) в священный месяц Рамадан (Рамазан)

Специфика мусульманского поста заключается в том, что верующим в течение месяца запрещено есть, пить, находиться в семейно-брачных отношениях, развлекаться, курить и т. д. в дневное время, но при этом с наступлением темного времени суток пост прерывается и верующие могут есть и пить. Обычно мусульмане в священный месяц Рамадан едят дважды: после захода и перед восходом солнца. От поста освобождаются беременные и кормящие женщины, больные, дети.

Уплата благотворительного налога (закята)

Мусульмане, по уважительным причинам не соблюдавшие пост, обязаны возместить его в другое время либо искупить несоблюдение поста посредством раздачи милостыни. Каждый верующий ежегодно должен отчислять 10% своего дохода на нужды мусульманского сообщества (уммы). Эти средства распределяются между неимущими мусульманами. В качестве закята признаются деньги, полученные от законного промысла.

4.4. Основные направления и течения в исламе

Суннизм – одно из трех направлений ислама. В качестве самостоятельного направления суннизм сформировался в первые века существования ислама. Его возникновение связано с борьбой между сторонниками убитого Третьего халифа Османа (Усмана) (644–656 гг.) и приверженцами

четвертого халифа Али (656-661 гг.). Одной из важнейших причин этой борьбы стало решение вопроса о правилах выбора главы мусульманской общины (уммы). В борьбе с другими направлениями ислама суннизм одержал уверенную победу и в настоящее время его исповедуют 90% мусульман. Важнейшими положениями суннизма являются:

- признание праведности четырех первых халифов;
- возможность выбора верховного главы мусульман (халифа) из числа курайшитов (племени Пророка), а не только из числа его ближайших родственников – алидов;
- достоверность сборников хадисов, составленных ведущими суннитскими учеными одной из четырех религиозно-правовых школ (мазхабов).

В целом исповедание суннизма означает следование примеру Пророка, сообщенному им Откровению и образу жизни.

Шиизм – второе по величине направление ислама, охватывающее около 10% мусульман. Возникновение шиизма также связано с разногласиями мусульман по поводу определения того, кому должна принадлежать верховная власть в мусульманской общине (умме). Согласно шиизму, мусульманскую общину должен возглавлять прямой потомок Пророка (алид). Со временем шиизм распался на несколько ветвей. В настоящее время основными направлениями шиизма являются:

- иснаашариты (дванадесятники);
- исмаилиты;
- зейдиты;
- алавиты;
- друзья.

Наиболее крупным направлением является иснаашаризм. Важнейшими вероучительными положениями иснаашаритов являются:

- признание возможности руководства мусульманской общиной только алидом – прямым потомком Мухаммеда от брака его двоюродного брата Али и дочери Фатимы;
- признание 12 имамов из рода Али и вера в скрытого имама;
- ожидание скорого пришествия мессии (Махди).

Наибольшее распространение шиизм иснаашаритского направления получил в Иране, Азербайджане, Ираке, Бахрейне и Ливане.

Вторым по численности направлением шиизма является исмаилизм. Главными положениями исмаилизма являются:

- вера в присутствие божественной сущности в плоти Пророка;
- признание наличия у каждого пророка спутника-толкователя (самита);
- почитание сына шестого шиитского имама Джафар ас-Садика-Исмаила – Хусейна;
- подчинение духовной власти религиозным лидерам Ага-Ханам;
- признание свободы воли человека.

Приверженцы исмаилизма проживают в Индии, Сирии, Таджикистане (Горно-Бадахшанский район), Иране, Омане и Занзибаре.

Хариджизм – третье направление ислама. В вопросе о руководителе мусульманской общины (халифе) хариджиты полагали, что им может быть любой пользующийся авторитетом среди мусульман человек. Первоначально хариджиты отличались нетерпимым отношением к иноверцам, требовали безукоризненного следования религиозно-моральным нормам, отвергали 12-ю суру Корана как «фривольную», запрещали музыку, роскошь, алкоголь, табак, поддерживали месть за смерть единоверцев. Со временем хариджизм распался на несколько сект, из которых осталась одна – ибадизм, распространенный в Омане и Занзибаре.

Основные течения в суннитском исламе

Суннизм

В настоящее время в России подавляющее большинство верующих мусульман принадлежат к суннитскому исламу. Вместе с тем, сам суннизм не представляет собой единого целого. Помимо религиозно-правовых школ (мазхабов), в нем выделяется целый ряд течений, которые могут как совмещаться с мазхабами, так и отрицать их. Двумя важнейшими течениями суннитского ислама являются суфизм и салафизм, резко неприязненно относящиеся друг к другу.

Суфизм – религиозно-мистическое течение в исламе, имеющее сторонников как в суннизме, так и в шиизме.

Основная идея суфизма состоит в очищении намерений и образа жизни человека с целью непосредственного слияния с Богом (фана). Важнейшими средствами достижения этой цели служат выполнение особых ритуальных действий и подчинение воли ученика (мюрида) своему духовному наставнику (мюршиду, шейху). В суфизме принято выделять три основных этапа на пути духовного совершенствования:

- шариат – соблюдение мусульманского закона;
- тарикат – система религиозных правил и психофизических упражнений;
- хакикат – нахождение в состоянии свободы от неверия (куфра) и связанных с ним пороков, которые препятствуют получению сакрального знания (гайба).

Суфизм делится на большое число орденов, которые различаются методами постижения высшей реальности. Идеологическая и организационная сила суфийских тарикатов выразилась в том, что в ряде стран они возглавляли восстания и протестные движения. Так, борьба кавказских горцев против России, возглавляемая Шамилем, велась под знаменем мюридизма. В странах и регионах с сильным влиянием суфийских орденов семьи верующих традиционно принадлежат к тому или иному тарикату на протяжении нескольких поколений. В настоящее время суфизм имеет

определенное влияние в Египте, Турции, Албании, Боснии и Герцеговине, в странах Средней Азии, Индонезии. Наиболее распространенными в России суфийскими тарикатами являются:

Накибандия – суфийское братство (или тарикат), названное по имени своего пятого шейха Мухаммеда Бахауддина Накшбанди-аль-Бухари. Основными правилами религиозной практики данного тариката служат следующие принципы:

- остановка времени (Вукуф-и замани) – бережливое и расчетливое отношение ко времени;

- введение исчисления (Вукуф-и адади) – стремление к качественному, а не количественному произнесению имен Аллаха;

- неподвижность сердца (Вукуф-и кальби) – концентрация внимания на сердце как центре помыслов и мыслительное произнесение в нем зикров;

- ум в дыхании (Хуш дар-дам) – ощущение близости Аллаха;

- взгляд на шаг (Назар дар-кадам) – концентрация во время ходьбы на кончиках пальцев ног, нацеленная на оберегание сознания от созерцания запретного;

- путешествие по родине (Сафар дар-ватан) – постепенный уход от мира и приближение к Богу – Аллаху;

- одиночество в толпе (Халват дар-анджуман) – погружение в повседневную деятельность и одновременная концентрация сердца на Боге;

- делание (Яд-Кард) – одновременное произнесение имен Аллаха языком и сердцем;

- возвращение (Баз-гашт) – произнесение зикра только с мыслями о Боге;

- сохранение (Нигах-дашт) – защита сердца от вторжения посторонних ощущений;

- вспоминание (Яд-дашт) – памятование переживаний Бога с целью возвращения к ним.

Основными специфическими чертами накшбандийского тариката следует признать отказ от громких зикров, возможность получения благодати непосредственно от Бога, а не путем передачи от учителя ученику, нацеленность на установление духовного единства между учеником и учителем, ориентация на соблюдение добровольной бедности.

В России накшбандийский тарикат стал распространяться на Северном Кавказе под влиянием деятельности лезгинского аима Магомеда Ярагского, являвшегося одним из основоположников мюридизма на Северном Кавказе. Учеником Магомеда Ярагского был Имам Шамиль, возглавивший борьбу горцев Северного Кавказа (1834–1859 гг.). В Дагестане накшбандийский тарикат исповедуют аварцы, даргинцы, кумыки, лезгины, лакцы, табасаранцы.

Кадирия – суфийское братство (или тарикат), основанное персидским проповедником и богословом ханбалитского мазхаба Абулом Кадиром Гелани (1078–1166 гг.). Главной характерной чертой духовной практики тариката является стремление к духовной трезвости, которая проявляется в отказе от мистических экстазов и сложных теологических построений.

Важнейшими правилами кадирийского тариката, регулирующими отношения между учеником (мюридом) и учителем (устазом), являются:

- признание неразрывной связи между учителем и учеником;
- открытость сердца ученика, лишенность чувства зависти;
- уважительное отношение ученика к людям и недопущение осуждения людей;
- недопустимость для ученика злословия;
- признание учеником не только своего, но и других учителей;
- ответственность учителя за своего ученика перед Аллахом;
- духовная поддержка учителем ученика во время допроса души ученика в могиле.

Основной мистической практикой тариката служит так называемый громкий зикр, состоящий из трех частей: прославление пророка Мухаммеда, речитативное произношение молитв и хоровое пение, прославляющее духовного покровителя братства. Практика громкого и коллективного произношения зикра привела к тому, что за последователями тариката Кадирия закрепилось наименование зикристов. На Северном Кавказе данный тарикат появился позже ордена Накшбандия. Крупнейшим представителем являлся Кунта-хаджи Кишиев, которой, в отличие от Шамиля, призывал не к ведению священной войны, а к признанию имперской власти. Орден Кадирия получил большое распространение среди чеченцев и ингушей. В Дагестане кадирийский тарикат исповедуют чеченцы и андийцы.

Шазилия – суфийское братство (или тарикат), основанное магрибским (североафриканским) богословом и проповедником Абу-ль-Хасан аш-Шазили. Несмотря на то, что основной целью данного тариката служит традиционная для суфизма идея преодоления источника страстей – нафса (человеческая самость), по своему характеру вероучение шазилии существенным образом отличается от учений других суфийских орденов. Важнейшим из них следует признать представление об Аллахе не как о совершенной личности, отделенной от мира, а как о свете и энергии, обитающей внутри каждого человека. Преодоление нафса служит главным условием непосредственного переживания Бога в себе.

Важнейшими мистическими практиками тариката шазилия являются:

- джам – коллективная медитация, во время которой верующие, сидя в кругу, произносят вслух имена Всевышнего; предполагается, что во время джама происходит циркулирование божественной энергии;

– зикр – специфика шалилийского зикра заключается в том, что в нем на разные мотивы поется шахада или упоминается имя Аллаха; еще одной особенностью суфийского зикра является медитация на одно из имен Аллаха – «Йа-хай» (жизнь), что вступает в определенное противоречие с традиционными для суфизма размышлениями о неизбежности смерти;

– халва – практика уединения ученика по благословению учителя, сопряженного с соблюдением поста в течение светового дня, должна соблюдаться не менее одного дня в три месяца;

– имар – практика танцев, сопряженных с духовными песнопениями, состоящими из мистических слов и словосочетаний.

В настоящее время шазилия является наименее распространенным в России суфийским тарикатом. Большинство его последователей проживают на территории Дагестана. Традиционно к шазилии принадлежат верующие мусульмане аварцы и в меньшей степени кумыки.

Салафизм

Салафизм – это религиозное течение в суннизме, получившее свое название из-за стремления его последователей вернуться к так называемому чистому исламу трех первых поколений мусульман (Ас-Саляф ас-Салих).

Теоретическим основанием салафизма послужила самая консервативная религиозно-правовая школа ислама – ханбалитский мазхаб, возникший в IX в.

Одной из крайних форм салафизма является так называемый ваххабизм, сформировавшийся в XVIII в. в Саудовской Аравии на базе богословской школы Мухаммад ибн Абд аль-Ваххаба. Основная идея ваххабизма заключалась в отказе в процессе поклонения Богу от какого-либо посредничества.

Это учение стало основанием для мусульманского фундаментализма, проповедующего нетерпимость к немусульманам и отрицание любой власти, не придерживающейся или отклоняющейся от норм шариата. В России ваххабизм получил распространение в регионах с традиционным распространением ислама, где он вступил в борьбу со сторонниками ханафитского и шафиитского мазхабов, а также суфизма.

Назовем основные положения и характерные черты салафизма:

1. Соблюдение принципа монотеизма не только в понимании природы Бога, но и в практике религиозного поклонения. Салафизм позиционирует себя в качестве защитника принципа единобожия, однозначно и бескомпромиссно заявленного в Коране. Подавляющее большинство направлений ислама придерживаются этого принципа, однако салафизм заявляет о том, что другие мусульманские течения его исказили, так как в них присутствует культ Пророка, его сподвижников, различных святых, поклонения святым местам (могилам праведников) и т. д. Все перечисленные явления оцениваются салафизмом как различные формы ширка (многобо-

жия, политеизма), что позволяет ему заявить о себе как о единственной чистой форме монотеизма.

2. Буквальное понимание признаков Бога. В силу отказа от интерпретации Корана салафизм в понимании характера Бога стоит на антропоморфных позициях.

Данное обстоятельство обусловлено тем, что в Коране можно обнаружить упоминание о наличии у Аллаха лица и других частей тела. Таким образом, Бог у салафитов предстает в человекоподобном виде.

3. Признание недопустимости любых нововведений (бида). Согласно салафитской доктрине чистый ислам сохранялся только на протяжении первых трех поколений мусульман саляфов (праведных предков), а затем был искажен в силу проникновения в него немусульманских традиций и обычаев.

4. Отрицание необходимости религиозно-правовых школ (мазхабов). Согласно салафитской доктрине недопустимо какое-либо посредничество между верующим и Аллахом, в том числе и следование (таклид) какой-либо религиозно-правовой школе – мазхабу или духовному суфийскому братству (тарикату).

5. Подчинение государства мусульманскому религиозному праву (шариату). Согласно салафитской доктрине мусульманин, чтобы соблюдать все нормы шариата, должен жить в мусульманском государстве, поэтому светская форма государственного устройства признается богоборческой и подлежащей отмене.

6. Признание неверными всех мусульман, не разделяющих салафитскую доктрину. Фанатизм салафизма заключается в его нетерпимом отношении не только к иноверцам, но и к представителям традиционного ислама. Инакомыслящих мусульман салафиты считают фасиками (нечестивцами), мунафиками (лицемерами), а крайние группы салафитов – даже кафирами (неверными).

7. Рассмотрение «священной войны» (джихада) в качестве стержня мусульманской веры. Салафиты, в отличие от представителей традиционного ислама, рассматривают джихад не как внутреннее, а как внешнее действие, направленное на распространение ислама во всем мире и построение шариатского государства. Если традиционно джихад рассматривается как средство защиты от нападения со стороны неверных, то салафитская доктрина предполагает наступательные военные действия, а также признает терроризм в качестве формы осуществления джихада.

Салафизм в форме ваххабизма получил распространение в странах Аравийского полуострова – Саудовской Аравии, Объединенных Арабских Эмиратах, Катаре и Бахрейне. Салафитское вероучение легло в основу одного из направлений идеологии исламизма, получившего наименование неосалафизма. Неосалафитской идеологии придерживаются целый ряд

экстремистских и террористических организаций. Главным идеологическим противником салафизма и неосалафизма выступает суфизм.

В настоящее время основными салафитскими группировками признаются следующие:

1. «Аль-Каида» (от араб. – «основа», «фундамент») – крупнейшая международная экстремистская организация, придерживающаяся салафитской идеологии (рис. 15). «Аль-Каида» была создана в 1988 г. влиятельным палестинским богословом Абдуллою Юсуфом Аззамом и его учеником Усамой бен Ладеном.

Непосредственной базой для создания организации послужила группировка «Мактаб-аль-Хидадат», состоявшая из арабских наемников, действовавших против советских войск в Афганистане. После Афганской войны Усама бен Ладен предлагал правительству Саудовской Аравии свою организацию для защиты от агрессии со стороны Ирака, оккупировавшего в 1990 г. Кувейт. Однако король Фахд ибн Абдель Азиз аль-Сауд предпочел опереться на помощь американских союзников. Бен Ладен, а вслед за ним и другие радикальные салафиты, публично выступили против присутствия неверных на священной для мусульман земле, после чего был изгнан из Саудовской Аравии. В 1992–1996 гг.



Рис. 15. Эмблема «Аль-Каида»

«Аль-Каида» базировалась в Судане, где ее поддерживало исламистское правительство Омара аль-башира (1944 г.). Под давлением со стороны египетских властей «Аль-Каида» вслед за другой террористической организацией – египетским исламским джихадом – покинули Судан и перебазировались в Афганистан, где организовали целую сеть тренировочных лагерей. «Расцвет» террористической деятельности организации пришелся на 1998–2001 гг., когда были совершены потрясшие весь мир террористические акты:

- взрыв на территории Всемирного торгового центра в Нью-Йорке (1993 г.);
- террористические акты у американских посольств в Кении и Танзании (1998 г.);
- разрушение башен и всего комплекса ВТЦ в Нью-Йорке (11 сентября 2001 г.)
- взрывы четырех поездов в Испании (11 марта 2004 г.);
- взрывы в Лондонском метро (7 июля 2005г.).

После событий 11 сентября 2011 г. США ввели войска в Афганистан и разгромили главного союзника «Аль-Каиды» исламское Движение «Талибан». После этого Аль-Каида, несмотря на свое присутствие как минимум в 34 странах мира, постепенно стала терять передовые позиции в рядах исламистского терроризма.

В целом идеологию организации можно признать типичной для салафитского джихадизма, поскольку она концентрирует свое внимание не столько на идее возврата к чистому исламу, сколько на практике военного джихада.

Важнейшими элементами идеологии «Аль-Каиды» следует признать:

- определение США и Израиля в качестве главных врагов мира;
- рассмотрение действующих режимов мусульманских стран в качестве пособников американских сионитских агрессоров;
- провозглашение борьбы с американцами и евреями в качестве священной обязанности мусульманина;
- определение всех «не участвующих» в джихаде в качестве вероотступников;
- религиозное оправдание практики террористов-смертников;
- признание всемирного халифата в качестве конечной цели террористической деятельности.

После устранения Усамы бен Ладена группировку возглавил второй человек в иерархии «Аль-Каиды» – врач Айман Мухаммед Рабие аз-Завахири. Важнейшим событием в истории организации «Аль-Каида» после гибели Усамы бен Ладена стало создание двух дочерних террористических организаций «Исламское государство» и «Джебхат ан-Нусра». В дальнейшем идеологические и политические противоречия привели к выходу группировки аль-Багдади из-под общего руководства Захивири. В противоположность этому, «Джебхат ан-Нусра» до последнего времени остается, несмотря на внешнюю самостоятельность, сирийским филиалом «Аль-Каиды». Таким образом, несмотря на определенную потерю позиций среди исламистских организаций, «Аль-Каида» по-прежнему остается одной из самых опасных экстремистских и террористических группировок, действующих под знаменем построения шариатского государства.

2. «Имарат Кавказ» – террористическая группировка, подчинившаяся «Исламскому государству», действующая в глубоком подполье, имеет ярко выраженный сетевой характер, предполагающий изоляцию отдельных ячеек друг от друга и высокую степень свободы их действия. Структура группировки «Имарат Кавказ» включает в себя несколько так называемых вилайетов, территориально примерно соответствующих Северо-Кавказским субъектам Российской Федерации. В свою очередь, вилайеты состоят из джамаатов, в которые входят:

- рядовые боевики, разбитые на изолированные «тройки» и «пятерки»;

- командиры «троек» и «пятерок»;
- амиры-заместители, осуществляющие помощь в руководстве несколькими группами;
- духовный наставник, выполняющий идеологические функции;
- первый заместитель амира, выбираемый из числа амиров – заместителей, оказывающий помощь в руководстве главе группировки;
- амир, концентрирующий в своих руках финансирование группировки и разрабатывающий диверсионно-террористические акции.

Завершая краткий обзор структур исламистских группировок, следует подчеркнуть, что в настоящее время большинство из них, включая «Исламское государство», демонстрируют тенденцию к децентрализации своих структур и переходу к сетевой и даже атомарной форме организации.

3. «Джамаат-Булгар» – террористическая организация салафитов-джихадистов, созданная в 1990 г. и представлявшая собой одно из подразделений исламского движения «Талибан», ведущего борьбу с афганскими правительственными войсками и вооруженными силами международной коалиции во главе с США. Свое наименование группировка получила в связи с тем, что ее костяк составляли уроженцы Татарстана и Башкортостана, на территории которых располагалось первое в истории России мусульманское государство – Волжская Булгария. Несмотря на название, идеология «Джамаат-Булгар» не имела националистического характера и была основана на салафитской версии Джихадизма (служение религиозным, а не национальным идеалам). По этой причине организация оказывала поддержку афганским талибам, исповедующим традиционный ашаритский ислам, а позднее, по ряду сведений, перенесла свою деятельность в Сирию. Самой громкой акцией «Джамаат-Булгар» стало нападение на американскую базу в январе 2009 г. В целом небольшой численный состав группировки позволял ей вести в основном минную и снайперскую войны. Есть основание предполагать, что в настоящее время группировка прекратила свое существование, а ее члены влились в ряды других исламистских организаций.

4. «Джебхат ан-Нусра» – салафитская террористическая организация, созданная как филиал «Аль-Каиды» в Сирии в 2011 г. Полное название группировки – «Джабхатан-Нусра ли-Ахли аш-Шам» («Фронт помощи народу Леванта»). Организация была создана по прямому приказу лидера «Аль-Каиды» Аймана аз-Завихири для войны против правительства Башара Асада. Во главе новой группировки был поставлен Абу Мухаммад аль-Джулани, в течение двух лет он находился в американском лагере для военнопленных с будущим лидером организации Исламского Государства Ирака и Леванта (ИГИЛ) Абу Бакра аль-Багдади. Почти одновременно с ним аль-Джулани был назначен представителем «Аль-Каиды» в Сирии, но, в отличие от лидера ИГИЛ, остался верен аз-Завихири.

Важнейшими политическими и идеологическими расхождениями между «Джебхат ан-Нусрой» и ИГИЛ следует признать:

- верность «Джебхат ан-Нусры» идеологии салафитского джихадизма;
- сохранение тесных связей с «Аль-Каидой»;
- нацеленность на создание шариатского государства в рамках Сирии;
- отказ от провозглашения халифата;
- отказ от проведения террористических атак за пределами Сирии.

Данные противоречия привели к вооруженным столкновениям между двумя террористическими группировками. Группировка причастна к огромному числу террористических актов, совершенных на территории Сирийской Арабской Республики (САР).

Со временем организация стала крупнейшей исламистской группировкой, ведущей вооруженную борьбу против сирийских правительственных войск. При этом она одновременно отвергает как идеологию интегративного джихадизма исламского государства ИГИЛ, так и идею построения светского демократического государства, формально провозглашенного сирийской свободной армией (ССА). «Джебхат ан-Нусра» периодически вступает в различные объединения с другими исламистскими группировками, меняя при этом свое название, однако во всех коалициях она продолжает играть доминирующую роль, поэтому СМИ предпочитают использовать ее старое название.

В настоящее время группировка возглавляет коалицию «Хайат Тахрир аш-Шам», состоящую из более 20-ти исламистских организаций общей численностью до 30 тысяч боевиков и базирующуюся в провинции Идлиб.

В салафитском движении, как и в других течениях исламизма, сформировалась собственная субкультура, включающая определенный круг чтения, ритуальную практику, язык и внешний вид.

К числу культовых особенностей салафитов следует отнести особый способ совершения намаза: поднятие рук при переходе от одного элемента намаза к другому, громкое произнесение возгласа «Аминь» после прочтения «Аль-фатихи»; скрещивание рук на груди; широкое расставление ног; движение указательным пальцем во время произнесения ташаххуда;

Помимо этого, культовыми особенностями салафитов следует признать:

- запрет на ношение амулетов и четок;
- наречение младенцев только мусульманскими именами;
- отсутствие торжественных застолий с алкоголем на церемонии бракосочетания;
- несоблюдение ритуала поминовения на сороковой день после смерти;
- непразднование дня рождения пророка (мавлида);
- признание нововведения собраний (маджлисов) с целью изучения Корана.

К речевым особенностям салафитской субкультуры следует отнести следующие:

- постоянная концентрация на религиозных проблемах;
- негативное отношение к теологическим доктринам ашаризма и ма-туридизма;
- резкое отрицательное отношение к суфизму;
- признание не соответствующих мусульманской традиции различных народных обрядов.

5. «Исламское государство» (ИГ) – международная террористическая организация, провозгласившая создание халифата и пытавшаяся контролировать значительные территории в Сирии, Ираке, Ливии и Афганистане. Первоначально организация возникла как филиал «Аль-Каиды», но позднее она вступила в резкий конфликт как с самой «Аль-Каидой», так и с ее филиалом в Сирии «Джабхат ан-Нусрой». Данный конфликт, помимо чисто политических (властных) причин, имел и целый ряд идеологических оснований, которые были обусловлены тем, что «Исламское государство» отошло от чисто салафитской идеологии и предложило собственную экстремистскую доктрину, которую можно условно определить как *интегративный джихадизм*.

Идеологию ИГ можно назвать интегративным джихадизмом в силу того, что она соединяет идеи четырех основных направлений современного исламизма:

- салафизм;
- саудовский вариант идеологии «Братьев-мусульман» (ас-сахва);
- политизированный салафизм Мухаммеда Сурури;
- такфиризм.

В целом для идеологии данной террористической организации характерны следующие черты:

- утверждение существования конфликта между мусульманским и западным миром и его определение как начала Судного дня;
- определение западных стран «крестоносцами», а всех действующих режимов мусульманских стран – помощниками «крестоносцев»;
- обвинение «крестоносцев» и помощников «крестоносцев» во всех бедах мусульманского мира;
- признание террористической войны в качестве джихада;
- призыв ко всем мусульманам, независимо от расовой и национальной принадлежности, принять участие в джихаде;
- отказ от теологических споров между сторонниками традиционного и так называемого «чистого ислама» и объединение всех мусульман на основе идеи необходимости введения джихада;
- оправдание террористов-смертников религиозными мотивами во время осуществления террористических действий;

- стремление к созданию на захваченных территориях государственных структур, действующих на основе законов шариата, и рассмотрение их в качестве частей будущего Всемирного халифата;
- полный идеологический контроль за сознанием, социальным, политическим, религиозным и экономическим поведением людей;
- объединение в руках лидера группировки политической и религиозной власти;
- отказ от материальных и духовных достижений цивилизации в пользу древнего, в данном случае средневекового, образа жизни;
- нацеленность на захват всех территорий традиционного проживания мусульман и на установление мирового господства;
- варварское отношение к культурному наследию, в данном случае уничтожение всех памятников духовной и материальной культуры, не связанных с исламом.

В настоящее время идеология «Исламского государства» не приняла целостного, завершенного вида и находится на стадии формирования.

Объектом пропаганды «Исламского государства» является мусульманское сообщество Ближнего Востока, Центральной Азии, России и США, что приводит к необходимости осуществления перевода пропагандистских материалов на различные языки и потребности учитывать специфику жизни мусульман в различных странах.

Субъектами пропаганды «Исламского государства» выступают медиа-агентства, медиацентры и издательские дома: «Амак», «Аль-Фуркан», «Фуркан», «Аль-Итисам», «Химма», «Аль-Хайят», «Фураг», «Аджнад», радио «Аль-баян».

Целью пропаганды «Исламского государства» является вовлечение в свою террористическую деятельности как можно большего числа мусульман. Идеологическая направленность пропаганды «Исламского государства» связана с представлением своей террористической деятельности в качестве «священной войны», которая ведется мусульманами против агрессии со стороны неверных.

Пропагандистские материалы террористической группировки «Исламское государство» носят массовый характер и издаются в различных форматах, при верстке используются современные издательские приемы.

В целом пропагандистская деятельность группировки «Исламское государство» нацелена на привлечение в свои ряды как можно большего числа сторонников и на разжигание террористической войны в различных частях мира с целью отвлечения сил мирового сообщества от подавления главных очагов экстремистской угрозы.

Идеологические противоречия между суфизмом и салафизмом

Одним из важнейших источников напряженности внутри мусульманской среды служат идеологические культовые противоречия между представителями суфизма и салафизма. Рассмотрим важнейшие из них:

1. В учении о единобожии (таухиде) разногласие между суфизмом и салафизмом состоит в том, что первое исходит из стремления к полному единству бытия, т. е. слиянию Бога и человека (вахдат аль-вуджуд), тогда как второе настаивает на принципиальной разделенности Бога и человека и потому рассматривает поклонение, а не мистическую интуицию, главной формой отношения к Богу.

2. В понимании возможности обращения к посредничеству во время молитвы суфизм и салафизм расходятся категорическим образом. Вся система суфизма построена на принципе духовного учителя как посредника между Богом и простым верующим. Эта система опирается на институт Святых, к числу которых суфизм относит Пророков, посланников, суфийских Святых и т. д. В противоположность этому, салафии признают такого рода посредничество ширком – грехом многобожия и настаивают на непосредственном общении Бога и верующего.

3. В понимании Корана суфизм исходит из его символично-аллегорического толкования (ат-та'вил), тогда как салафизм вслед за ханбалистским мазхабом понимает его строго буквально.

4. Религиозная практика суфизма построена на добровольном стремлении человека к Богу, предполагающем создание различных новых форм поклонения ему. В салафизме же считается важнейшим проявлением богочестия ограничение религиозных практик ритуалами, данными непосредственно Пророком.

5. В культовой практике противоречие между суфизмом и салафизмом заключается в том, что последний отрицает практически все суфийские ритуалы: зикр, халва, джам, имар, поклонение могилам Святых, ношение амулетов, четок и т. д. Данное отрицание связано, с одной стороны, с отказом от идеи посредничества между Богом и человеком, а с другой – с желанием салафизма вернуться к религиозной практике первоначального ислама.

6. Джихад в суфизме и салафизме также понимается по-разному. В салафизме джихад выступает как важнейшая составляющая мусульманской веры, без которой невозможно поддержание религиозного Духа, тогда как в большинстве суфийских орденов (особенно кадирия) приоритет отдается так называемому Большому джихаду, т. е. борьбе с собственным эгоизмом и страстями (нафса).

Идеологическая конфронтация между салафизмом и суфизмом, имеющая место среди российских мусульман, влечет за собой серьезные социально-культурные последствия, поскольку принятие салафитской доктрины означает для народов Ингушетии, Чечни и Дагестана (районов распространения суфийских тарикатов) разрыв исторических, культурных и духовных связей с предшествующими поколениями. Естественно, что угроза такого культурного разрыва неизбежно порождает конфликты между представителями традиционного и радикального ислама.

4.5. Мусульманское право (Шариат)

Ислам представляет собой законодательную религию. При этом в Коране и Сунне приводятся правила, регулирующие преимущественно религиозные обязанности и в меньшей степени отношения между людьми. Данное обстоятельство привело к созданию принципов и норм мусульманского религиозного судопроизводства, что послужило причиной формирования шариата – мусульманского права как отдельной сферы мусульманской духовной культуры.

Наряду с термином «шариат» (правильный путь, образ действий), для обозначения мусульманского права используют термин «фикх» (понимание, знание). Соотношение между этими понятиями в различных исламских источниках понимается по-разному. Одни из них рассматривают термины «шариат» и «фикх» как тождественные, вторые – определяют «шариат» как право в целом, а «фикх» – как совокупность правовых норм, т. е. как право в узком значении данного термина.

Мусульманское право принято разделять на четыре основных раздела:

- ибадат – вопросы, связанные с правилами религиозного поклонения;
- мунакахат – вопросы, связанные с семейно-брачными отношениями;
- муамолат – вопросы, связанные с организацией осуществления экономической жизни;
- укуба – вопросы, связанные с назначением различного рода наказаний за уголовные и религиозные правонарушения.

К X в. в суннитском исламе сформировались четыре основные религиозно-правовые школы, признающие друг друга ортодоксальными: ханафитская, маликитская, шафиитская, ханбалистская (названы так в честь своих основоположников).

В основании религиозно-правовой деятельности данных школ лежали следующие источники исламского права:

Коран (Священное Писание) – использование Корана в судопроизводстве указано в нем самом: «И так Мы ниспослали его как арабский суддебник» (Коран 13:37).

Сунна (Священное Предание) – является источником мусульманского права в силу того, что содержит в себе разъяснение правовых указаний Корана. В одном из достоверных хадисов приведены следующие слова Пророка: «Я оставляю вам две вещи, крепко ухватившись за которые, вы никогда не впадете в заблуждение. Это – книга Аллаха и моя Сунна» (Файзуль-кадир, 3, 240)

Иджма – единодушное мнение религиозных и правовых авторитетов по тому или иному вопросу. В религиозно-правовых школах (мазхабах) – иджма может пониматься по-разному: например, для шафиитов и маликитов духовным авторитетом обладают только мединские факихи, поскольку именно Медина долгое время являлась местом пребывания Пророка и со-

хранила идущую от него правовую традицию. Ханифиты же полагают, что иджма представляет собой единство мнений любой авторитетной в духовном отношении группы.

Кияс – суждение, выносимое по аналогии с ситуациями, приводимыми в Коране и Сунне. Данный источник применяется в ситуациях, не указанных в Коране и Сунне и по которым духовным авторитетам не удалось достигнуть единства мнений (иджма). Кияс как источник права в ханбалистском мазхабе отвергается.

Истихсан – правовое решение, выносимое с целью облегчения реализации религиозно-правовых норм. Основанием для введения данного источника права служит следующий аят, посвященный соблюдению поста: «Аллах не хочет для вас затруднения, а хочет облегчения, чтобы вы полностью выдержали пост и славили Аллаха за то, что Он направил вас прямым путем» (Коран 26:185). Истихсан применяется в случаях, когда правовой вопрос не может быть решен с помощью Корана, Сунны, иджмы, кияса и традиционного права, не противоречащего исламу (урфа). Как источник права истихсан признается только в ханафитском мазхабе.

Истислах – принятие правового решения по мотивам полезности для мусульманского сообщества (уммы). Истислах, как и истихсан, применяется только при невозможности опоры на другие источники исламского права. Наибольшее распространение истислах получил в маликитском мазхабе. Частично его используют шафииты и ханбалиты.

Урф – решение правового вопроса, основанное на общественном мнении, опирающемся на традиции. Данный источник права применяется только при условии, если он не противоречит Корану и Сунне. Урф находит применение в ханафитском и частично маликитском мазхабах.

Истисхаб – воздержание от принятия правового решения до времени наступления явных признаков изменения рассматриваемой ситуации. Например, получение наследства возможно только при условии предоставления доказательств смерти владельца имущества. Истисхаб находит свое применение в шафиитском мазхабе.

Еще одним источником мусульманского права может быть признан *иджтихад* – принятие правового решения на основе личного глубокого знания в области права и религии. В традиционном исламе считается, что последними, кто обладал правом на иджтихад, являлись основоположники мазхабов, а в настоящее время «врата иджтихада закрыты». Данное выражение означает запрет на правотворчество в исламе, в том числе и на введение новых мазхабов. Представители ряда направлений радикального ислама предлагают отказаться от сложившихся религиозно-правовых школ и создать новую правовую систему, т. е. открыть «ворота иджтихада».

4.6. Мусульманский культ и социальная организация российских мусульман

Мусульманский культ

В религиозном культе ислама, как и в культах других мировых и национальных религий, можно выделить два основных вида ритуалов. Первый вид связан с непосредственным поклонением Абсолютному началу (чтение Корана, совершение намаза, хаджа, вирда и зикра), тогда как второй вид – с освящением важнейших событий человеческой жизни (суннат (обрезание), часто связанный с рождением человека, никах – брак и джанас-намаз – погребальная молитва).

Намаз – обязательная молитва в исламе, сопровождаемая строго определенным числом телодвижений. Главными видами намаза являются пятикратный ежедневный намаз, пятничный намаз и праздничный намаз. Пятикратная ежедневная молитва включает в себя: фаджр – рассветную молитву; зуhr – полуденную молитву; аср – предвечернюю молитву; магриб – вечернюю молитву; ишу – ночную молитву. Части ежедневного намаза различаются числом повторений (ракаатов).

Обязательными условиями совершения как индивидуального, так и коллективного намаза являются ритуальное омовение (вуду) и благое намерение (ният), а также наличие чистого места, обращенность к Мекке (кибла), облачение в чистую одежду и трезвость во время молитвы.

Чтение Корана представляет собой важную обязанность мусульманина, при этом оно должно осуществляться на арабском языке, поскольку все смыслы Священного Писания, согласно мусульманской богословской традиции, передать невозможно. В мусульманской культовой практике Коран читается во время священного месяца Рамадан. При этом его текст разделен на 30 частей – джузов, в свою очередь каждый из которых состоит из двух хизбов (групп). В исламе существуют определенные правила чтения Корана, называемые таджвид. На основе таджвида в настоящее время существует три кираата – варианта оглашения Корана в ритуальных целях. В России, как и в большинстве мусульманских стран, Коран читается по системе куфийского знатока коранической науки Асина.

С системой чтения Корана связаны и правила его толкования – тафсир. Различают четыре основных вида толкования Корана:

1) аналитический тафсир – представляет собой подробный лексический, исторический и теологический разбор аятов (стихов) Священного Писания;

2) сокращенный тафсир – содержит лишь основные выводы всестороннего анализа коранического текста;

3) сравнительный тафсир – предполагает выбор из различных толкований аятов наиболее обоснованного комментария;

4) тематический тафсир – посвящен исследованию не одного аята, а определенной темы, обсуждаемой в Коране.

В целом чтение и толкование Корана представляет собой особого рода искусство, которым владеют специально подготовленные люди – кари (чтецы Корана) и муфассиры (комментаторы Корана).

Вирд – чтение мюридом аятов (стихов) после дневного, утреннего и вечернего намаза, регулярное поминание прекрасных имен Аллаха (зикр). Как правило, вирд осуществляется мюридом сидя лицом к кибле (Каабе) с положенными на колени руками и опущенной головой. В процессе чтения вирда ему необходимо представлять наставника уже пережившего слияние с Аллахом (фана), четко и спокойно произносить слова, а также концентрироваться на физиологических и эмоциональных переживаниях сердца.

Зикр – особая культовая практика, разработанная в суфизме, заключающаяся в совершении различных движений и произнесении молитвенных формул. По своим формам зикр весьма разнообразен, он может быть «внутренним» (молчаливым), «хореографическим» (совершаемым в танце), а также индивидуальным, коллективным и т. д. Наиболее известные формы зикра – кружение дервишей и ритуальный хоровод у вайнахов (чеченцев и ингушей).

Хадж – обязательное паломничество мусульман к первому с точки зрения ислама авраамическому храму – Каабе, находящемуся в Мекке. Хадж установлен Мухаммедом в качестве пятого столпа ислама. С точки зрения исламской священной истории Кааба была основана первыми людьми – Адамом и Хаввой (Евой). После потопа Кааба была восстановлена пророком Ибрахимом и его сыном Исмаилом. Здесь же произошло знаменитое жертвоприношение Ибрахима. Большинство обрядов хаджа (таваф) связано с воспоминанием о пребывании Ибрагима и Исмаила в пустыне. Позже ханифизм (единобожие) был забыт в Аравии, а Кааба стала местом идолослужения. Поэтому уничтожение идолов Пророком и учреждение хаджа рассматриваются в исламе как восстановление монотеизма, а не как нововведение или приспособление к языческим традициям домусульманской Аравии.

Существует два основных вида паломничества – умра и хадж. Умра (визит) представляет собой посещение Мекки, не совпадающее по времени с месяцем рамадан. Важнейшими из ритуальных обрядов хаджа являются:

- посещение Запретной мечети, выстроенной вокруг Каабы;
- стояние на горе Арафат;
- ритуальное побивание дьявола камнями;
- моление у различных углов Каабы.

Сама Кааба (рис. 16) представляет собой четырехугольное кубическое здание, окруженное небольшой белой стеной и задрапированное куском черной материи. В один из углов Каабы встроены знаменитый черный камень, к которому прикасаются паломники. Внутри Каабы паломники не

входят. Внутри святилище представляет собой небольшую комнату, вмещающую около 50 человек, на одной из стен находится текст Аль-Фатихи – первой суры Корана.

Совершение хаджа сопряжено с соблюдением большого числа требований: начиная с ритуальной чистоты и заканчивая чистотой помыслов верующего. Человек, совершивший хадж, пользуется уважением среди верующих, получает право именоваться хаджой и носить вокруг головного убора зеленый отрез материи.

Важнейшими религиозными ритуалами ислама, освещающими главные моменты жизненного цикла человека, являются: суннат (хитан), никах и джаназа-намаз.

Суннат (хитан) – обряд обрезания у мусульман, чаще всего осуществляемый над мальчиками в раннем возрасте, символизирующий принадлежность к исламу. Не существует строго установленного времени проведения данного ритуала, но известно, что Мухаммед, сам родившийся без крайней плоти, в память обрезания Пророка Ибрахими совершал его над внуками на 7 день после их рождения.

Никах – совокупность ритуальных действий, связанных со вступлением мусульман в брак. Важнейшими этапами заключения законного брака в исламе являются:

- хитба (сватовство), в процессе которого доверенные лица жениха и невесты устанавливают различные условия брачного договора (сига) и определяют размер имущества, предоставляемого жене мужем (махра);
- зифаф – обряд перехода невесты в дом жениха, во время которого оглашаются пункты брачного договора и выплачивается либо часть, либо весь свадебный дар;
- урс – свадебный пир;
- никах – брачная ночь.

Важнейшим требованием, предъявляемым к невесте, является то, что она должна быть мусульманкой, христианкой или иудейкой, не состоять в близкой кровной связи с женихом и получить разрешение отца или опекуна (если она ранее не вступала в брак). В свою очередь, жених обязательно должен быть мусульманином, способным содержать жену и детей, быть умственно полноценным (не во всех мазхабах).

Джаназа-намаз – погребальная молитва у мусульман, проводимая после омовения тела покойника и его облачения в кафан (саван). Отличительной чертой джаназа-намаза является то, что он совершается без земных и поясных поклонов, т. е. стоя. При этом имам должен стоять непо-

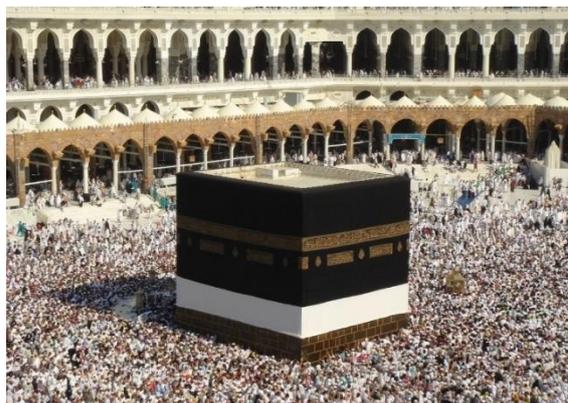


Рис. 16. Кааба

средственно перед телом покойника. Одной из отличительных черт мусульманских похорон является то, что они проводятся максимально быстро после смерти человека.

Мусульманское духовенство

В исламе, в отличие от многих других религий, различие между профессиональными служителями культа и простыми верующими менее ярко выражено. Важнейшими духовными званиями в исламе, выражающими степень усвоения мусульманином религиозного знания, являются:

1. Муэдзин – должностное лицо в мечети, в задачу которого входит произнесение азана – призыва к молитве (намазу).

2. Мулла – знаток мусульманского ритуала, называемый иногда «будничным имамом». В обязанность муллы входит чтение Корана и оказание помощи имаму в проведении различных обрядов и служб. Будничный имам традиционно избирается общиной мирян.

3. Имам – духовое лицо, заведующее мечетью, произносящее проповеди и возглавляющее мерян во время пятничной молитвы.

4. Муфтий – духовное лицо, возглавляющее сообщество мусульман на определенной территории. После смерти Мухаммеда высшим духовным лицом у мусульман считался халиф (наместник, заместитель Пророка).

Организационные структуры мусульман России

В России верующие мусульмане традиционно организованы в так называемые духовные управления. В настоящее время не существует единой религиозной организации, которая охватывала бы всех мусульман России. Наиболее крупными организациями мусульман являются: Центральное духовное управление мусульман в России (ЦДУМ), Духовное управление мусульман европейской России (ДУМЕР), Духовное управление мусульман азиатской части России (ДУМ АЧР). Кроме того, существуют различные региональные, межрегиональные и даже международные организации мусульман.

4.7. Идеология, социальная структура и противоправная деятельность исламистских движений и организаций

Понятие «исламизм» охватывает собой несколько религиозно-политических идеологий, ставящих целью построение шариатского государства либо в рамках отдельной территории, либо в мировом масштабе. Сама по себе идея о том, что мусульманин по возможности должен жить в шариатском государстве, является нормальной для ислама, в котором нет деления на правовую и религиозную сферу. Однако данная специфическая черта мусульманства получает в традиционном и радикальном исламе различные выражения.

Традиционный ислам примиряется с социальной реальностью и ориентирует своих последователей на совершенствование внутренней жизни и мирное приведение общественных отношений в соответствие с религиозно-нравственными нормами. В противоположность ему радикальный ислам видит причину несовершенства социальной жизни во внешних причинах и полагает, что благополучие мусульман достижимо только при условии искоренения всего чужеродного и при насильственном подчинении общества религиозным требованиям. В конечном итоге построение шариатского государства в современных условиях оборачивается полной регламентацией жизни людей и представляет собой одну из форм тоталитаризма. По этой причине многие исследователи сравнивают исламизм с фашизмом и крайними формами коммунистической идеологии (большевизмом, сталинизмом, маоизмом).

В настоящее время существует несколько направлений исламизма, имеющих различные идеологические основания:

- *неосалафизм* – идеологическое течение в исламизме, призывающее вернуться к так называемому «чистому» исламу и используемое рядом исламистских организаций для обоснования террористической деятельности;

- *халифатизм* – идеологическое течение исламизма, полагающее, что решение всех социальных проблем мусульман возможно посредством создания теократического государства – халифат;

- *джихадизм* – идеологическое течение в исламизме, объединяющее целый ряд экстремистских группировок, полагающих, что ведение джихада (священной войны с «неверными») является главной обязанностью мусульманина, средством «спасения души» и методом решения социально-политических проблем мусульманского сообщества.

Общими чертами для всех направлений исламизма являются:

- буквальное следование предписаниям Корана и Сунны без учета их смыслового контекста и исторических условий их возникновения, а также стремление к возрождению духа и социальных институтов мусульманской общины времен Пророка Мухаммеда;

- признание приоритета духовной власти над светской;

- строгое соблюдение всех религиозных обрядов и традиционного для ислама образа жизни;

- подчинение всех сторон жизни законам мусульманского права (шариата);

- специфическая форма исламского экстремизма, проявляющаяся в проклятии (такфир) всех инакомыслящих;

- теоретическое признание или реальное использование различных террористических методов для реализации своих политических целей.

Для правильного понимания исламизма необходимо иметь в виду, что указанные выше его течения тесно переплетены друг с другом и со-

держат в себе черты, принадлежащие другому течению. Так, в салафизме может признаваться необходимость построения всемирного халифата и введения джихада. В свою очередь, в идеологических концепциях халифатизма предлагаются упрощенные версии ислама, а практика джихадизма уже имеет пример провозглашения не просто шариатского государства, а халифата. Из изложенного можно сделать вывод о том, что исламизм, несмотря на определенные идеологические различия, представляет собой достаточно целостное девиантное мировоззрение, которое при определенных социально-политических условиях приводит к консолидации различных экстремистских организаций. Примером такой консолидации может служить война в Афганистане в 1979–1989 гг., приведшая к активизации и взаимодействию исламистских группировок.

Исламское вероучение в процессе реализации панисламистской программы неизбежно претерпевает трансформацию и превращается из религии в религиозно-политическую идеологию, оправдывающую насилие и служащую теоретическим обоснованием экстремистским группировкам, жаждущим государственной власти. И напротив, существование ислама в рамках светского государства позволяет ему сконцентрироваться на достижении собственно религиозных целей и сохранить свое изначальное нравственное содержание.

Джамаат Таблиг

Одним из самых умеренных исламистских движений, пытающихся осуществлять свою деятельность на территории Российской Федерации, следует признать религиозное движение Джамаат Таблиг. Идеология движения основана на вероучении так называемой деобандистской богословской школы, сформировавшейся в конце XIX – начале XX в. в индийском городке Девабанде под Дели.

Деобандистские богословы настаивали на строгом соблюдении мусульманских религиозных норм, что выразилось в лозунге: «Мусульмане, будьте мусульманами». Во многом идеология деобандизма была обусловлена необходимостью сохранения мусульманского сообщества во враждебном индуистском окружении. Поэтому основная идея деобандизма заключалась в осуществлении так называемого внутреннего миссионерства.

Однако позднее внешне мирная религиозная проповедь деобандистов легла в основу идеологии афганского движения Талибан. Требование деобандистов о выполнении норм ислама последователи движения Талибан возвели в абсолют. На контролируемых территориях Талибан вводит нормы шариата, выполнение которых подлежит строгому контролю. В запрещенные элементы входят: телевидение, музыка и музыкальные инструменты, изобразительное искусство, алкогольные напитки, Интернет и ком-

пьютерные системы, азартные игры, ношение белой обуви, так как белый – цвет талибского флага, открытое обсуждение сексуальных вопросов и т. п.

Одной из форм реализации деобандитской идеи внутреннего миссионерства стало создание религиозного движения Джамаат Таблиг. Основная идея заключалась в том, что каждый мусульманин вне зависимости от знаний и социального положения должен участвовать в осуществлении религиозной проповеди – «давате». Каждый участник движения должен посвящать определенное количество времени проповеди.

Идеологами Джамаат Таблиг была разработана целостная концепция, включающая в себя шесть принципов и нацеленная на соблюдение мусульманами основ исламского вероучения и религиозной практики в современном мире:

- искреннее произнесение шахады – предполагает принятие сердцем мусульманского откровения и произнесение вслух вероисповедальной формулы: «Нет Бога, кроме Аллаха, и Мухаммед Пророк Его»;

- совершение намаза с соответствующим мусульманским нормам намерением;

- постоянное стремление к приобретению исламских знаний (ильм) и постоянное внутреннее произнесение имени Аллаха (зикр);

- уважительное отношение к мусульманам (икрам) и принципиальное избегание разногласий с целью достижения единства мусульманской уммы;

- наличие искренней мотивации (ихлас) при совершении религиозно значимых поступков;

- добровольное участие в мусульманской проповеди (давате).

Реализация последнего и главного принципа движения давата осуществляется благодаря строго централизованной социальной структуре, которая включает в себя следующие элементы:

- верховный начальник (верховный амир), возглавляющий движение и, как правило, происходящий из рода основоположника движения Мухаммада Ильяса Кандехлеви;

- верховный консультативный совет (верховная шура), состоящий из руководителей региональных отделений движения (амиров);

- начальник регионального отделения (амир), осуществляющий руководство религиозной проповедью на территории определенной страны (как и верховный амир, он избирается пожизненно посредством консультаций верховного амира с другими региональными амирами и региональными советами);

- региональные консультативные советы (шура), состоящие из старейшин движения, назначаемых региональным амиром;

- центральная мечеть того или иного региона или страны (марказа), при которой функционирует региональная шура;

- областные, районные и городские советы старейшин (шуры), состоящие из местных активистов;
- группы проповедников (джамаатов), состоящие из нескольких проповедников, ведущих религиозную проповедь (дават);
- рядовые проповедники, положение которых в группе определяется количеством недель, месяцев и лет, посвященных религиозной проповеди.

Организация стремится к строгому контролю за своими членами, что проявляется в требовании регулярного совершения длительных миссионерских командировок и участия в общих собраниях своей группы и организации в целом.

Как правило, представители движения не агрессивны и осуществляют свою проповедь исключительно в среде лиц, традиционно принадлежащих к мусульманской религии. Сторонники данного направления исламизма отличаются от традиционных мусульман следующими характерными деталями внешнего облика и моделями поведения:

- ношение не характерной для российских регионов традиционной пакистанской национальной одежды (шальвар- камиз);
- наличие длинной нестриженной бороды;
- ношение женщинами никаба (головного убора), закрывающего лицо, а иногда и перчаток;
- кочевой образ жизни, связанный с проживанием на явочных квартирах небольшими группами;
- наличие особых программ по работе с глухонемыми;
- прохождение краткосрочного религиозного обучения в Дели (Индия) и Райвинде (Пакистан).

Несмотря на то что деятельность Джамаат Таблиг носит мирный характер, данная организация способствует разжиганию религиозной ненависти, поскольку представители экстремистских организаций исламистского толка предпочитают вовлекать в свои ряды лиц, только обратившихся к религиозному образу жизни и потому обладающих повышенной степенью религиозного энтузиазма, доходящего иногда до фанатизма.

Религиозное движение «Нурджулар»

«Нурджулар» представляет собой религиозное движение, сформировавшееся вокруг турецкого богослова курдского происхождения Саида Нурси. Основная деятельность Нурси пришлась на время жестких ограничений на деятельность религиозных организаций в республиканской Турции. По этой причине одним из главных постулатов, созданных Нурси, явилась духовная борьба с атеизмом и безверием, которую он определял как духовный джихад.

Если попытаться изложить учение «Риссала-и-Нур» в целостном виде, то оно выглядит следующим образом:

– основным смыслом жизни в современном мире является духовный джихад (джихад и маниви), который должен быть направлен на ненасильственное преодоление безверия и атеизма;

– важнейшим средством реализации духовного джихада является практика служения (хизмет), которая предполагает отрешение личности от индивидуальности и вверение себя воле Аллаха;

– индивиды, посвятившие себя подлинному служению Аллаху, составляют так называемую общину света (Нурджулар), в задачу которой входит осмысление и передача тайных смыслов Корана, раскрытых в «Рисале-и-Нур»;

– община света предполагает объединение всех людей по доброй воле, реализующих в повседневной жизни религиозные идеалы, независимо от их принадлежности к авраамической традиции, однако строгое соблюдение монотеизма является для людей света обязательным (например, христиане могут стать учениками света только после отказа от триединого понимания Бога и учения о Христе);

– особое место в общине занимает фигура учителя, при этом сам Нурси отказывался от этой роли, признавая себя лишь учеником божественного откровения, изложенного в «Рисала-и-Нуре»;

– человек на пути служения Свету должен преодолеть собственную индивидуальность и быть готовым пройти тюремное заключение или претерпеть мученическую смерть, т. е. стать шахидом.

Движение «Нурджулар» распалось на несколько течений, основными из которых стали консервативное и модернистское направление. Первое направление было основано ближайшим учеником Саида Нурси – Мустафой Сингуром. В свою очередь, модернистское направление представлено учением Фетхуллага Гюлена, обучавшегося у одного из ближайших учеников Нурси.

В настоящее время наибольшее распространение получило религиозное движение Ф. Гюлена, которое развернуло активную миссионерскую деятельность по всему миру. Важнейшей характерной чертой движения Гюлена стало осуществление религиозной проповеди посредством целой системы образовательных, культурно-просветительских, благотворительных и финансовых учреждений. При этом данные специальных служб целого ряда государств, в том числе Турции и России, позволяют утверждать, что религиозно-просветительская деятельность многочисленных организаций Гюлена является лишь прикрытием для реализации его политических целей, важнейшей из которых выступает создание шариатских государств и реализация пантюркийского проекта.

Организация благотворительных исламских проектов (хабашиты)

Термином «хабашиты» принято называть суфийский тарикат, сформировавшийся к середине 80-х гг. в Ливане под влиянием учения эфиопского мусульманского проповедника Абдуллаха аль-Харири, который являлся наставником двух суфийских тарикатов рифайия и кадирия. Хабашиты заявляют о своей принадлежности к шафиитскому мазхабу и в области акыды придерживаются ашаритского вероучения. Однако хабашитское вероучение существенным образом отличается от традиционного ислама. Важнейшими положениями учения хабашитов являются следующие:

- признание за разумом способности самостоятельно постигнуть идею существования Бога, а также использование рациональных средств в процессе интерпретации Корана и Сунны;
- отказ от буквального понимания Корана и Сунны и стремление к раскрытию сокрытого смысла коранических аятов;
- создание искусственных лингвистических конструкций для получения необходимых интерпретаций, спорных мест мусульманского священного писания;
- отказ от антропоморфного понимания Аллаха;
- особое внимание к проблемам соотношения сущности и атрибутов Аллаха;
- приравнивание авторитета Аббадаллаха ах-Харари к авторитету основоположников четырех ортодоксальных мазхабов;
- стремление к модернизации ислама и отказ от религиозной регламентации различных сторон жизни с одновременным привлечением отвлеченными философскими и теологическими проблемами;
- повышенный интерес к проблеме такфира;
- обвинение в неверии;
- враждебное отношение к салафитам и шиитам.

В целом учение хабашитов, несмотря на ярко выраженную нетрадиционность, не содержит явных признаков экстремизма, однако их деятельность сопряжена с изменением устоявшихся теологических и правовых норм мусульманской религии, что часто приводит к росту социальной напряженности в среде верующих мусульман.

Одним из важнейших направлений деятельности хабашитов следует признать создание широкой сети благотворительных и образовательных организаций, осуществляющих прямое и косвенное распространение своих идей. В настоящее время наибольшее распространение хабашизм получил среди верующих мусульман Крыма, а также среди мусульман Украины. Принадлежность хабашитов к шафиитскому мазхабу и суфийской традиции делает возможным распространение хабашизма в Ингушетии, Чечне и Дагестане, однако такие попытки встречают резко негативное отношение со стороны местных духовных лидеров.

Братья-мусульмане

Партия «Братья-мусульмане» возникла в 1928 г. в Египте и позже превратилась в международную религиозно-политическую ассоциацию с филиалами по всему мусульманскому миру. Первоначально партия не ставила перед собой цель восстановления Арабского халифата, но полагала, что Египет должен быть шариатским государством.

По замыслу основоположника партии Хасана аль-Банна ее идеология должна была примирять противоборствующие течения ислама, в частности салафизм и суфизм. Однако постепенно происходило размежевание идеологии салафизма и «Братьев-мусульман».

Следует отметить, что в дальнейшем движение «Братья-мусульмане» все более радикализировалось и политизировалось. В настоящее время оно несет ответственность за совершение многих террористических актов и ведение экстремистской деятельности во многих странах.

Переход к экстремистским и террористическим методам борьбы «Братьев-мусульман» во многом был связан с идеологическими преобразованиями, осуществленными вторым после Хасана аль-Банна идеологом движения – Сейидом Кутбом, который утверждал, что современное ему общество арабских стран находится в состоянии «джахилии», т. е. в состоянии язычества. Реформировать такое общество нельзя, его нужно разрушить, чтобы затем построить мусульманское общество, которое будет жить по законам шариата. Осуществить этот план должен революционный авангард подлинных, «чистых» мусульман, которые должны действовать посредством совершения терактов, составления заговоров и осуществления переворотов. При этом под «чистыми» мусульманами Кутб, в отличие от салафитов, понимал не столько людей, ориентированных на борьбу с религиозными нововведениями, сколько людей, придерживающихся традиционного мусульманского образа жизни.

Кутб в целом принял салафитскую доктрину, разделяющую таухид на три раздела, но при этом он дополнил его четвертым разделом (таухид аль-хакимийа). Согласно данному разделу таухида, мусульманин является мусульманином только тогда, когда подчиняется только воле Аллаха и не исполняет предписаний безбожных властей. Из данного учения следовало, что подлинный мусульманин не может жить по законам светского государства, более того, для того, чтобы остаться мусульманином, ему необходимо бороться с любыми проявлениями джахилии в социально-политической жизни.

Одним из средств такой борьбы является, согласно учению Кутба, объявление такфира – обвинения в неверии. Неверным является любой правитель, не правящий по законам шариата, т. е. ставящий свою волю выше воли Аллаха. Данное утверждение фактически объявляло войну лю-

бым попыткам утверждения светского общества в арабо-мусульманском мире.

Учение о джахилии в четырехчастном таухиде и такфире превратило кутбизм в особое направление салафитской идеологии и одновременно встретило резкое неприятие со стороны умеренных салафитов, справедливо обвинявших «Братьев-мусульман» в том, что такими радикальными учениями они разжигают распрю (фитна) внутри мусульманского сообщества. Не без влияния этой критики последующие поколения «Братьев-мусульман» отказались от наиболее радикальных положений религиозно-политической доктрины Кутба.

В целом идеология данной партии нацелена на поэтапное построение Всемирного халифата, а именно:

- подчинение сознания и поведения индивида нормам ислама;
- формирование мусульманской семьи;
- развитие социальных институтов мусульманского общества;
- построение на основе светских государств национально-шариатских государств;
- объединение национально-шариатских государств в панисламистский халифат;
- завоевание панисламистским халифатом мирового господства.

В настоящее время идеология движения «Братья-мусульмане» предполагает совмещение мирных политических и экстремистских методов борьбы. В одних странах оно ориентируется на идеологию мирного социального строительства мусульманского общества аль-Банна, а в других – на революционную стратегию Кутба. Неоднозначность идеологии и практики привела к тому, что в ряде стран деятельность партий, входящих в данное религиозно-политическое движение, запрещена, а в некоторых является легальной.

В России постановлением Верховного суда РФ от 14 февраля 2003 г. цель организации «Братья-мусульмане» была определена как «устранение неисламских правительств и установление исламского правления во всемирном масштабе путем воссоздания “Всемирного исламского халифата”». Организация признана террористической по причине активного финансирования сепаратистского движения на Северном Кавказе.

Партийная иерархия данной организации очень сложна, и в ней можно выделить три основных уровня: низший (подготовительный), средний (исполнительский), высший (руководящий). Между данными уровнями существует дистанция, позволяющая организации скрывать свои цели и методы как от общества, так и от рядовых членов (рис. 17).



Рис. 17. Иерархия уровней организации «Братьев мусульман»

Хизб ут-Тахрир аль-Ислами

Непосредственной причиной создания партии «Хизб ут-Тахрир аль-Ислами» стала реакция арабов на оккупацию палестинских земель Израилем. Первоначально целью партии было построение Палестинского шариатского государства, но позднее ее основной целью стало создание Всемирного халифата. Основателем организации стал религиозный судья (кади) Иерусалима Такиюддин Мухаммад ибн Ибрахим ан-Набхани. Главная идея партии заключается в том, что все проблемы мусульманского сообщества связаны с тем, что мусульмане не живут в едином шариатском государстве. Отличительной чертой халифатизма партии «Хизб ут-Тахрир аль-Ислами» является стремление к созданию на территории компактного проживания мусульман подпольного государства, которое должно легализоваться при благоприятных социально-политических условиях и по прямому указанию ее руководства.

Свою программу партия осуществляет пропагандистскими средствами. Однако сама идеология содержит в себе абсолютную нетерпимость ко

всем немусульманам и светским режимам. Это приводит к тому, что партия несет ответственность за разжигание религиозной ненависти и организацию массовых беспорядков во многих странах.

Построение Всемирного халифата, согласно идеологии данной партии, должно включать в себя следующие этапы:

- формирование исламской партии, представляющей собой, по мысли партийных идеологов, подобие первой мусульманской общины, в которой личные интересы членов всецело подчинены главной цели – построению исламского государства;
- подчинение общественного мнения мусульманского сообщества (уммы) халифатской идеологии;
- завоевание поддержки со стороны армейских и политических кругов, которые обеспечат приход к власти мусульманского правительства;
- борьба исламского государства за распространение ислама во всем мире.

Идеология партии «Хизб ут-Тахрир аль-Ислами» детально разработана. В ее рамках даются ответы на основные социальные, политические, экономические и иные вопросы, при этом она ориентирует своих последователей на так называемое целостное мировосприятие через строго определенные идеологические догмы. Несмотря на то, что в настоящее время партия стремится действовать преимущественно пропагандистскими средствами, в ее программе джихад определяется не как оборонительная война, а как средство возвеличивания Аллаха, которое должно вестись даже при отсутствии угрозы со стороны неверных. По этой причине партия «Хизб ут-Тахрир аль-Ислами» признана террористической организацией⁶.

В целом идеология халифатизма, разделяя людей по религиозному признаку и ориентируя на нетерпимое отношение к инакомыслящим, даже при отсутствии конкретных действий способствует разжиганию религиозной ненависти и носит, несомненно, экстремистский характер.

Структура организации «Хизб ут-Тахрир» имеет иерархический, но вместе с тем более упрощенный и централизованный характер. Рассмотрим партийную иерархию данной организации, начиная с нижней ступени:

- дарис – кандидат в члены партии, изучающий ее идеологию и состоящий в партийном кружке (халке);
- шабаб – член партии;
- мушриф – руководитель низшего партийного звена (халки), отвечает за подготовку кандидатов в члены партии;
- помощник накиба – участвующий в руководстве партийными ячейками определенного района или города;

⁶ В сентябре 2016 г. МВД Татарстана совместно с УФСБ пресечена деятельность ОПГ, являющейся структурным подразделением МТО «Хизб ут-Тахрир аль-Ислами» в Казани. В ходе совместной спецоперации задержано 8 уроженцев Татарстана. При обыске у них изъята радикальная литература, исламистские флаги и пособия.

- накиб – непосредственный руководитель партийными структурами района или города;
- мусаид – помощник руководителя партийных организаций того или иного региона, охватывающего несколько городов и районов;
- масуль – партийный глава региона;
- мутамад – непосредственный руководитель глав регионов, координирующий деятельность партийных структур на территории той или иной страны.

Основными этапами идеологической деятельности партии «Хизб ут-Тахрир», совмещающей в себе религиозные общины и ячейки политической организации, являются:

- изучение района проникновения и сбор информации о действующих в нем религиозных общинах;
- начало скрытой деятельности религиозных проповедников, внедрившихся в общину;
- постепенное завоевание проповедником авторитета в религиозной общине;
- формирование проповедником группы поддержки внутри общины и обличение недостатков ее руководства;
- постепенная замена руководителей общины ставленниками партии и создание таким образом «халифатских» мечетей;
- убеждение верующих в том, что их проблемы не могут быть решены вне создания «халифатской» общины;
- осуществление пропагандистской деятельности посредством распространения книг, журналов, фильмов, аудиокниг;
- установление контроля над сознанием верующих в системе отношений «учитель – ученик»;
- манипулирование сознанием верующих по схеме «разморозка – изменение – заморозка»;
- формирование центров идеологической подготовки активистов партии путем создания подпольных молельных домов;
- создание ячеек – «звеньев» – политической организации;
- подготовка из числа партийного актива логистов, отвечающих за перевозку, хранение оружия и взрывчатых веществ;
- засылка проповедников в новый район.

В среде членов партии «Хизб ут-Тахрир» сформировалась самостоятельная субкультура, обладающая собственной терминологией, кругом чтения и внешним видом.

Отличительными признаками сторонников «Хизб ут-Тахрир аль-Ислами» являются:

- ношение костюма и галстука;
- наличие короткой бороды или ее отсутствие;
- допущение прослушивания музыки;

- допустимость курения;
- проведение музыкальных религиозных концертов;
- активное участие в различного рода митингах;
- использование черных и белых флагов с шахадой на арабском языке;
- использование в качестве логотипа развевающегося черного знамени с белой шахадой на фоне очертаний земного шара.

Несмотря на то, что во многих странах «Хизб ут-Тахрир аль-Ислами» не признана экстремистской организацией, деятельность данной партии, несомненно, способствует разжиганию религиозной, национальной и социальной ненависти.

4.8. Методические рекомендации по взаимодействию сотрудников ОВД с представителями исламских религиозных организаций

Трудности мировоззренческого характера, имеющие место в процессе взаимодействия сотрудников полиции с представителями мусульманской религии, проявляются в самых различных коммуникационных моделях. Наиболее важными из них следует признать следующие затруднения:

Ситуация предубеждения культур. Данное затруднение может возникнуть в коммуникационной модели, при которой сотрудник полиции не является мусульманином, но в силу своих обязанностей вынужден налаживать отношения с верующими мусульманами. В этой ситуации непонимание обоих субъектов коммуникационного процесса, как правило, вызвано существующим в их сознании негативным образом иной культуры как таковой. Согласно этому представлению «другое» – это чуждое, инородное начало. Интерпретации инородности субъектами коммуникационного процесса могут быть различными, но, как правило, они сводятся к молчаливому представлению о мусульманах как о «варварах» и к соответствующему убеждению мусульман о сотрудниках полиции, не исповедующих ислам, как о духовно «нечистых» индивидах, «кафирах», неверующих. Преодоление данных предубеждений является важнейшим условием установления взаимопонимания между представителями мусульманской религии и сотрудниками полиции. Пути преодоления негативного образа собеседника могут быть различными, чаще всего они связаны с установлением доверительных личностных отношений. Однако, несмотря на все положительные стороны установления межличностных отношений, данный путь преодоления культурных и мировоззренческих предрассудков кроет один существенный недостаток. Установив хорошие отношения с конкретным мусульманином или конкретным полицейским, тот или иной субъект коммуникации способен по-прежнему негативно оценивать арабо-мусульманскую культуру, представителей других религий или светскую власть. По этой

причине возникает необходимость кардинального изменения мировоззренческих установок субъектов коммуникационного процесса. Это изменение становится возможным только при восприятии «другого» в качестве дополняющего, а не враждебного начала, в качестве друга, а не врага. Изменение мировоззренческих установок субъектов коммуникации может происходить следующим образом. Сотрудник полиции, разделяющий атеистическое мировоззрение, может прийти к признанию необходимости существования различных, в том числе консервативных и строго регламентированных, религиозных культур путем признания необходимости не только безличностного, но и личностного отношения к миру. Данная мировоззренческая установка, хотя и не является (с атеистической точки зрения) истинной, позволяет избежать многих затруднений, характерных для западноевропейской цивилизации, таких как экологический кризис, проблемы алкоголизма, наркомании, непрочности семейных отношений, потеря смысла жизни, превращение потребления в главную ценность массовой культуры и т. д. В этом отношении вера в Бога служит основанием гармоничного отношения с природой и залогом нравственного поведения.

Помимо придания толерантного характера собственному мировоззрению, сотрудник полиции обязан стремиться к преодолению фундаменталистских установок у верующих мусульман. В частности, он должен объяснить воинственно настроенному верующему, что он должен быть в первую очередь смиренным и не брать на себя функции Бога, не выносить поспешных решений о грешности и праведности людей, а больше думать о собственных грехах и путях их исправления и искупления. Понимание верующим собственного религиозного и нравственного несовершенства должно сделать его терпимее к носителям иных мировоззрений, поскольку общим и для верующих, и для «неверных» является их греховность перед Аллахом. В этой ситуации доказывать свою праведность путем обличения чужих пороков при забвении своих грехов выглядит лицемерием и ханжеством, что осуждается Кораном. Таким образом, сотрудник полиции должен формировать культуру толерантности как в себе самом, так и в других людях.

Ситуация «рenegата». Данное, несколько экстравагантное, название ситуации достаточно точно выражает коммуникационный барьер, возникающий между сотрудником полиции, исповедующим ислам или традиционно принадлежащим к нему, с одной стороны, и радикально настроенными верующими мусульманами – с другой. Различие мировоззренческих установок мусульман, находящихся на государственной службе, с установками мусульман, не доверяющих светскому государству, как правило, выражается в обвинениях в адрес сотрудников полиции в том, что они предают свою религию, являются вероотступниками, или ренегатами. В зависимости от культурного и интеллектуального уровня обвинителей данные нападки могут принимать форму как указаний на невозможность

подчинения мусульманина иному закону, нежели шариату, так и нелепых обвинений в идолопоклонстве на основании ношения эмблем, шевронов, пуговиц с государственной символикой, которая содержит запретные в исламе изображения животных и людей. Одним из результатов такого рода обвинений может стать формирование у сотрудника полиции, исповедующего ислам, представления о себе как о неполноценном верующем, живущем по законам, противоречащим установлениям Бога. Преодолеть эти сомнения и одновременно попытаться наладить взаимодействие с радикально настроенными гражданами представляется возможным путем указания собеседнику на то, что одной из важнейших форм служения Богу является активное противодействие агрессивному злу. Профессиональная деятельность, направленная на охрану жизни, здоровья и имущества людей, не может быть богоборческой только на основании того, что она не выступает от имени какой-либо конкретной религии. Кроме того, несоблюдение различных ритуальных установлений для религиозного сознания, конечно, важно, но еще более важным является для верующего человека умение жить в мире с окружающими его людьми и служить образцом нравственности для инакомыслящих. Другими словами, в религии дух закона важнее внешнего соблюдения его норм.

4.9. Методические рекомендации по выявлению радикальных групп в исламской среде

Плюрализм направлений, течений и общественно-религиозных организаций в исламе представляет одну из характерных черт мусульманской общественной жизни. Он также представлен огромным числом различных по своему характеру организаций. В связи с этим у человека, не разбирающегося в нюансах идеологических течений исламского мира, возникают трудности отделения исламских организаций от исламистских.

В качестве метода выявления исламистских организаций сотруднику полиции представляется целесообразным пользоваться методом, предложенным исламоведом А.А. Игнатенко. Основными этапами данного метода следует признать следующие:

1. Фиксация организаций с явно исламскими наименованиями, в которых термины, имеющие воинственные коннотации, могут иметь:

- прямые ссылки на выражения из Корана и Сунны;
- символическую связь с центральными фигурами мусульманской религии Аллахом и Мухаммадом;
- образы, вызывающие воспоминания об определенных местах и событиях священной исламской истории;
- подчеркивание своего исламского характера.

2. Установление роли лидера выявленной организации, которая может иметь:

- непосредственный духовный характер;
- опосредованный духовный характер, когда религиозный лидер не руководит организацией напрямую;
- непосредственный военный характер, когда лидер организации выступает в роли боевого командира;
- символический характер, когда определение стратегии и тактики организации осуществляется посредством следования какому-либо умершему духовному или политическому лидеру.

3. Определение характера идеологии рассматриваемой организации на предмет наличия у нее определенной интерпретации исламского учения в форме абсолютизации того или иного аспекта, а именно:

- идеи «священной» войны – джихада;
- практики мусульманской проповеди – давата;
- идеи реформирования – ислаха;
- идеи мусульманского государства – халифата.

Таким образом, идеологическое выявление исламистских организаций направлено от анализа этимологии рассматриваемой организации через анализ ее социальной структуры к исследованию ее идеологии.

В завершение краткого анализа идеологического метода выявления исламистских организаций следует подчеркнуть, что он применяется в условиях, когда та или иная организация не заявила о своих радикальных взглядах и не совершила каких-либо экстремистских действий. Поэтому идеологическое выявление исламистских организаций следует рассматривать в качестве важнейшего элемента профилактики исламистского экстремизма.

Рекомендации по идеологическому выявлению исламских организаций

В процессе противодействия распространению экстремизма большое значение имеет пресечение деятельности лиц, осуществляющих пропаганду идей религиозно-экстремистского характера. Важность данной задачи в контексте противодействия экстремизму заключается не только в раскрытии конкретных преступлений экстремистской направленности, но и в пресечении создания в определенном районе социальной среды, способствующей формированию и деятельности экстремистских и террористических групп. Необходимо обращать внимание на поведение и высказывания религиозных проповедников, косвенно или прямо указывающих на осуществление ими пропаганды экстремистских идей.

К числу таких признаков в поведении проповедников следует отнести:

- отсутствие разрешения на проповедническую деятельность, которое выдается каким-либо образовательным духовным учреждением или авторитетным лицом;

- отсутствие нормальных устойчивых связей с мусульманским духовенством, осуществляющим религиозную юрисдикцию в данном районе;
- наличие подтвержденных свидетельств о прохождении данным лицом религиозного обучения в духовных образовательных учреждениях либо за границей, либо в России, в которых были выявлены факты пропаганды экстремистских идей;
- финансирование проверяемого лица зарубежными образовательными, религиозными и благотворительными организациями;
- упорное избегание лицом, осуществляющим проповедническую и культовую деятельность, любых форм публичности: открытого изложения своего отношения к конкретным идеям радикального ислама, участия в религиозных диспутах, выступлений в средствах массовой информации с разоблачениями экстремистских идей и действий;
- распространение данным лицом книг и иных информационных материалов, содержащих изложение радикальных или экстремистских идей, а также оправдывающих или прямо призывающих к совершению действий экстремистского характера;
- наличие в кругу людей, близких к проповеднику, информационных материалов, содержащих радикальные или экстремистские идеи;
- нарушение лицом, осуществляющим культовую практику, правил отправления религиозных служб, принятых в традиционном исламе;
- разделение людей, находящихся под духовным руководством проверяемого лица, на «ближний» и «дальний» круг; различие характера проповедей для «ближнего» и «дальнего» круга;
- моральная и финансовая поддержка лиц, разделяющих радикальные и экстремистские идеи;
- наличие достоверной связи проверяемого лица с лидерами экстремистских и террористических групп, а также с духовными лидерами салафизма.

Среди высказываний лица, подозреваемого в проповеди идей религиозного экстремизма, следует обратить внимание на следующие моменты:

- ориентация верующих на разрыв связей со светским обществом и государством и на существование в рамках замкнутой общины;
- разделение науки о единобожии таухида на учение о природе Аллаха и учение о поклонении ему с подчеркиванием приоритета второго над первым;
- акцент на невозможность какой-либо рациональной интерпретации Корана и необходимости его буквального понимания;
- резкая критика ашаризма в понимании атрибутов (сифатов) Аллаха – отрицание различия между сифат ас- субутия (доказательные атрибуты) и сифат аль-асма (атрибуты, присущие личности Аллаха);
- критика различных культовых практик традиционного ислама как нововведений (бида);

– отрицание необходимости следования одной из религиозно-правовых школ (мазхабов);

– призывы к «открытию дверей иджтихада», т. е. к возобновлению теологических и правовых интерпретаций Корана и Сунны, завершившихся с возникновением мазхабов;

– утверждение о том, что для полноценного выполнения своих религиозных обязанностей мусульманин должен жить в шариатском государстве;

– резкая критика признанных духовных авторитетов традиционного ислама и опора на учения представителей салафитского богословия;

– выражение нетерпимого отношения к инакомыслящим: как к атеистам и верующим других религий, так и к мусульманам, не разделяющим его взгляды;

– отказ от духовного понимания джихада, наличие тех или иных форм оправдания вооруженной борьбы за отстаивание прав мусульман в современном мире.

При организации и проведении оперативных мероприятий в отношении лиц, занимающихся проповедью идей радикального ислама, следует знать основные требования, предъявляемые в исламе к людям, осуществляющим дават (призыв), т. е. прозелитическую, проповедническую деятельность. К основным признакам проповедника относят наличие у него знаний, доброты и мягкости, мудрости, умения ясно выражаться, терпения.

Отсутствие данных хотя бы одного из этих качеств у проповедника дискредитирует ислам в глазах иноверцев и мусульман, не в полной мере выполняющих религиозные требования, и потому может быть использовано против него.

В общем виде пропаганду можно определить как распространение определенного рода взглядов, точек зрения, идей или ценностных ориентиров. Пропаганда может носить как позитивный, так и негативный характер. Примерами позитивной пропаганды может служить пропаганда здорового образа жизни или правового поведения. Если же данный термин употребляется в негативном значении, то под пропагандой понимают намеренное искажение фактов, распространение лжи, обоснование явно утопических взглядов.

Анализ любого рода пропаганды должен включать в себя рассмотрение следующих элементов:

– объект пропаганды – социальная группа, на общественное сознание которой ориентировано содержание той или иной идеологии;

– субъект пропаганды – различного рода медийные организации, осуществляющие информационно-пропагандистскую деятельность;

– цели пропаганды – конкретные социальные изменения, которые должны произойти в обществе в результате распространения определенного рода идеологии;

– идеологическая направленность пропаганды – система положительных или отрицательных ценностных ориентиров, выраженная посредством определенных представлений, доступных массовому сознанию;

– характеристика пропагандистских материалов – совокупность средств, применяемых для распространения той или иной идеологии.

Наибольшего размаха пропаганда исламизма достигла в информационно-пропагандистской деятельности террористической группировки «Исламское государство». Рассмотрим форму и содержание пропаганды «Исламского государства» по указанным выше элементам на основе материалов, собранных и исследованных в работе М.С. Григорьева, В.С. Игнатьева, В.М. Магерова «Противодействие террористической пропаганде».

1. Объектом пропаганды «Исламского государства» является мусульманское сообщество Ближнего Востока, Центральной Азии, России и США, что приводит к необходимости осуществления перевода пропагандистских материалов на различные языки и учитывания специфики жизни мусульман в различных странах.

2. Субъектами пропаганды «Исламского государства» выступают медиаагентства, медиацентры и издательские дома: «Амак», «Аль-Фуркан», «Фуркан», «Аль-Итисам», «Химма», «Аль-Хайят», «Фураг», «Аджнад», радиостанция «Аль-баян», «пресс-службы вилайатов» и др.

3. Целью пропаганды «Исламского государства» является вовлечение в свою террористическую деятельности как можно большего числа мусульман.

4. Идеологическая направленность пропаганды «Исламского государства» связана с представлением своей террористической деятельности в качестве «священной войны», которая ведется мусульманами против агрессии со стороны «неверных» и включает в себя следующие элементы:

- изображение униженного положения мусульман в мире;
- объяснение страдания мусульман верностью своей религии;
- определение любого присутствия западных стран в мусульманском мире в качестве вторжения «крестоносцев»;
- оценка правительств арабских государств, включая Саудовскую Аравию, в качестве «прислужников крестоносцев»;
- доказательство необходимости ведения борьбы с «крестоносцами» и их «прислужниками» по всему миру;
- определение мусульман шиитов в качестве «рафидитов», отвергающих ислам, и признание их злейшими врагами мусульманского мира;
- обоснование необходимости принятия участия в так называемом «джихаде» цитатами из Корана и Сунны;
- ориентирование мусульман различных стран на совершение террористических актов в местах их проживания;

- изображение присутствия в своих рядах наемников из различных стран в качестве «мусульманского интернационала»;
- героизация террористических актов, совершаемых террористами-смертниками;
- объяснение причин войны, которая ведется против других исламистских организаций, в частности против «Талибан» и «Аль-Каиды»;
- описание «мирной жизни» на захваченных территориях как доказательство того, что группировка представляет собой полноценное государство;
- стремление к доказательству того, что группировка является наследницей Арабского халифата и Османской империи и потому обладает духовным лидерством в мусульманском мире.

5. Пропагандистские материалы террористической группировки «Исламское государство» носят массовый характер. При их издании используются современные технологии.

В целом пропагандистская деятельность группировки «Исламское государство» нацелена на привлечение в свои ряды как можно большего числа сторонников и на разжигание террористической войны в различных частях мира с целью отвлечения сил мирового сообщества от подавления главных очагов экстремистской угрозы.

4.10. Методические рекомендации по соблюдению мусульманского этикета

Этикет представляет собой важную составляющую мусульманской культуры. В его задачу входит реализация религиозных и этических норм ислама в повседневной жизни. В структуре мусульманской культуры адаб выступает составной частью мусульманского права – шариата и включает в себя свод манер и норм приличия, посредством которых человек демонстрирует свою религиозность, порядочность и человечность. Поэтому правила поведения в мусульманской культуре не следует рассматривать как самостоятельное явление. В отличие от европейской культуры, мусульманский этикет имеет ярко выраженный религиозный характер и рассматривается в исламе как определенный аспект Сунны пророка Мухаммеда. По этой причине порядочность, вежливость, опрятность рассматриваются в мусульманской культуре как одна из внешних форм проявления религиозного закона. Неразрывная связь религии и этикета выразилась в том, что важнейшей его составляющей является соблюдение норм Хукма, т. е. предписанного и запретного (аль-амр ва ан-нахй).

Общие правила общения с мусульманами

В процессе взаимодействия с глубоко верующими мусульманами сотруднику ОВД необходимо обладать целым рядом знаний в области мусульманской догматики и религиозной практики, а также по возможности соблюдать целый ряд правил, основными из которых являются следующие:

– знание сроков проведения намазов во избежание назначения встреч в это время, а также совершения телефонных звонков;

– знание дней важнейших мусульманских праздников, которые отмечаются по лунному календарю и потому постоянно смещаются, с целью либо поздравления мусульманина с ними, либо избегания назначения встреч;

– знание основных пищевых запретов мусульманской религии, а также времени и сроков проведения поста в священный месяц Рамадан;

– по возможности не передавать ничего левой рукой, не переступить порог дома с левой ноги; знать основные категории мусульманской системы разрешенного и запретного (аль-амр ва ан-нахй) с целью избегания ситуаций, провоцирующих нарушение мусульманином своих религиозных норм.

В ходе общения с верующими мусульманами сотруднику ОВД следует выработать модель поведения, учитывающую особенности мусульманской культуры, с целью поддержания авторитета государства и толерантности в многонациональном и поликонфессиональном обществе.

Правила общения с мусульманскими духовными лицами

В процессе взаимодействия с представителями мусульманской культуры сотрудникам полиции целесообразно знать и соблюдать следующие правила.

К мусульманским духовным лицам принято обращаться по имени с дальнейшим прибавлением духовного титула. Например, к лицу, совершившему хадж, обращаются: Ахмат хаджи.

К высшим мусульманским духовным лицам – муфтиям и имамам мухтасибам принято обращаться посредством прибавления к имени следующих величаний: «Ваше Высокостепенство» (для муфтия) и «Ваше Степенство» (для имама мухтасиба). При этом принято добавлять термин «хазрат», обозначающий высокую степень постижения духовным лицом религиозного знания. В турецкой культуре данному термину соответствует термин «эфенди», в иранской – «ходжа», в среднеазиатской – «таксыр».

При устном общении к муфтию принято обращаться: Ваше Высокостепенство, муфтий-хазрат. В официальном письме к муфтию принято обращение: «Его Высокостепенству муфтию Энской республики Ахмату хазрату Хафизову. Уважаемый Муфтий хазрат...». В свою очередь, к имамам-мухтасибам, т. е. главам общин отдельных городов или районов, а также к имамам-хатыбам (настоятелям мечети), кадиям (судьям), при

непосредственном общении рекомендуется обращаться: «Ваше Степенство» (хазрат). При письменном общении к имаму мухтасибу обращаются следующим образом: «Ваше Степенство, имам-мухтасиб Энского мухтасибата Ахмаду хазрату Хафизову. Уважаемый хазрат...». К одной из особенностей обращения к имаму является его именование по имени с дальнейшим добавлением духовного титула, например: Ахмат хазрат.

Правила приветствия среди мусульман

Полное мусульманское приветствие звучит следующим образом: «Ас-салям аляйкум уа рахматуллахи уа баракатух» («Мир тебе, милость и благославление Аллаха»). В сокращенном виде – «Ас-салям аляйкум» («Мир Вам»).

Полный вариант ответа на мусульманское приветствие звучит: «Уа аляйкум ас-саллям уа рахматуллахи уа баракатух» («И Вам Мир, Милость и благославление Аллаха»). Сокращенный вариант ответа на приветствие звучит: «Уа аляйкум ас-саллям» («И Вам Мир»). После словесного приветствия принято здороваться за руку, при этом знаком большого уважения считается приветствие обеими руками. Женщины в мусульманской среде приветствуют только словами, подавание руки женщине может быть расценено как оскорбление.

Правила поведения в группе мусульман

В процессе общения с глубоко верующими мусульманами либо лицами, традиционно принадлежащими к мусульманской культуре, сотруднику полиции следует помнить следующие правила общения:

- если встреча назначена в доме мусульманина, то после разрешения в него зайти, следует входить с правой ноги;
- при приветствии присутствующих мужчин следует пожать руку каждому, начиная справа;
- садиться следует там, где есть свободное место, но не занимать место между двумя участниками встречи без их разрешения;
- во время беседы не следует поворачиваться спиной к кому-либо, поскольку это может быть расценено как неуважение;
- следует помнить о том, что разговор не должен вестись за спиной мусульманина;
- встречи с верующими мусульманами обычно не назначаются после иша-намаза.

При проведении беседы с мусульманами необходимо помнить, что глубоко верующие люди всегда оценивают содержание и форму разговора с точки зрения ее соответствия нормам дозволенного или недозволенного (аль-амр ва ан-нахй). Поэтому беседу следует вести так, чтобы не провоцировать выход мусульманина за рамки религиозных предписаний.

Правила поведения с женщинами

Особое значение в мусульманском этикете занимают отношения между полами. В процессе общения с верующими мусульманами необходимо знать следующие правила общения между мужчинами и женщинами, принятыми в мусульманской культуре:

– женщина имеет право находиться в доме ночью только с мужем или с ближайшим родственником, за которого не может выйти замуж (махрамом);

– женщина не может оставаться наедине с мужчиной, который не является ее мужем или махрамом;

– при случайном взгляде на женщину мужчина должен отвести глаза, повторный взгляд является предосудительным;

– если необходимо осуществить беседу с женщиной-мусульманкой, следует попросить разрешения об этом у ее мужа или старшего родственника;

– в процессе проведения различных юридических мероприятий с участием женщины-мусульманки в случае ее просьбы следует оставить дверь кабинета открытой или согласиться на присутствие третьих лиц.

В процессе общения с женщинами-мусульманками необходимо помнить, что оно должно быть максимально ограничено, иметь сугубо профессиональные причины и учитывать нацеленность мусульманской культуры на максимальное разделение мужчин и женщин.

Правила поведения в мечети

Вне зависимости от вероисповедания существуют следующие правила поведения в мечети:

– в мечеть следует входить в чистой скромной и закрытой одежде;

– недопустимо посещение мечети после употребления алкоголя;

– обувь при входе в мечеть принято снимать и оставлять на специальных полочках;

– лица, во время осуществления намаза его не осуществляющие, могут оставаться в мечети.

Для посещающих мечеть женщин существуют особые правила:

– следует носить длинные юбки, кофту с длинными рукавами;

– одежда не должна быть облегающей или яркой;

– вход в мечеть для женщин может быть как общим, так и отдельным;

– женщины совершают намаз отдельно от мужчин либо на первом этаже в специально отгороженном секторе мечети, либо на втором этаже.

Общим правилом поведения во время посещения мечети является демонстрация уважительного отношения к святыне и верующим. В процессе взаимодействия с представителями мусульманской культуры с целью осуществления различных мероприятий по противодействию экстре-

мизму сотрудникам полиции необходимо помнить о том, что мусульманское сообщество является одним из элементов гражданского общества, тесное взаимодействие с которым является одним из важнейших условий устранения угрозы со стороны религиозно-политического экстремизма.

4.11. Методические рекомендации по учету специфики норм мусульманской культуры при проведении оперативно-розыскных мероприятий

Проведение различных оперативно-розыскных мероприятий по противодействию экстремизму в мусульманской среде при нарушении определенных культурных и религиозных норм может спровоцировать формирование негативного отношения мусульманского сообщества к правоохранительным органам и государству. Поэтому руководителям подразделений по противодействию экстремизму, планирующим различные мероприятия, и рядовым сотрудникам, участвующим в их проведении, необходимо учитывать следующие специфические черты мусульманской культуры, оказывающие влияние на противодействие исламизму.

Ислам представляет собой не только развитую религиозно-правовую систему, но и определенный образ жизни, усвоение которого человеком, изначально не принадлежащим к нему, практически невозможно. Поэтому для внедрения в исламистские группы представляется целесообразным привлечение сотрудников – выходцев из мусульманских регионов, а также лиц, прошедших обучение в мусульманских религиозных училищах.

Ислам формировался в условиях военного противодействия со стороны арабов-язычников. Этим можно объяснить присутствие в Коране и Сунне многочисленных указаний на необходимость ведения войны. Пользуясь данным обстоятельством, исламистские организации доказывают верующим, что ведение войны с неверными является их священной обязанностью. Однако такого рода исламистская пропаганда, как правило, бессильна в отношении тех мусульман, чьи родственники пострадали или погибли во время террористических актов. Поэтому лица данной категории могут быть привлечены к мероприятиям по профилактике проявлений экстремизма в мусульманской среде, по раскрытию и пресечению преступлений экстремистской направленности.

Ислам представляет собой принципиально децентрализованную систему, нацеленную на поиск религиозно-правовой концепции, аутентичной учению пророка Мухаммеда. По этой причине исламизм также не представляет собой единого целого, что предоставляет возможность правоохранительным органам проводить мероприятия по столкновению различных экстремистских течений и расколу экстремистских групп.

Ислам, несмотря на то что представляет собой самую молодую мировую религию, насчитывает почти полутора тысячелетнюю историю, в процессе развития которой сформировались устойчивые религиозные, правовые и культурные традиции. Исламизм же, провозглашая идеи возврата к первоначальному исламу или предлагая новые религиозно-политические концепции, вступает в противоречие с исламскими религиозными традициями (например, салафизм вступает в резкое противоречие с традиционным для ряда республик Северного Кавказа суфизмом). Такого рода противоречия должны быть использованы правоохранительными органами в борьбе против радикализации российского мусульманского общества.

Ислам, как и любая другая мировая религия, признает приоритет духовных ценностей над социально-политическими. Вместе с тем, в исламе, как и в других религиях, подчинение действующей политической власти рассматривается как проявление религиозности, а бунт против нее оценивается как проявление непокорности Богу. В связи с этим в процессе противодействия экстремизму в мусульманской среде представляется целесообразным делать упор не столько на необходимость соблюдения гражданских правовых норм, сколько на несоответствие любой противоправной деятельности мусульманскому Священному Писанию и Преданию (Корану и Сунне).

Наряду с другими мировыми национальными религиями, ислам рассматривает себя в качестве единственно истинного учения, способного обеспечить спасение человека. Пользуясь этим, исламистские организации убеждают верующих в том, что именно они являются носителями подлинно мусульманского вероучения и борются за интересы всего мусульманского сообщества (уммы). Однако такого рода действия, осуществляемые экстремистскими террористическими методами, приводят к дискредитации ислама в мировом сообществе, формируют ложное представление о нем как о религии, оправдывающей насилие. В свою очередь, и Коран, и Сунна подчеркивают, что исключительность мусульман должна проявляться прежде всего в их следовании нравственным нормам – именно это должно выделять их из остальных людей и делать угодными Богу. По этой причине представляется целесообразным привлекать духовных мусульманских лиц к теологическому обоснованию недопустимости насилия как средства социально-политической борьбы. Такого рода критика исламизма должна быть нацелена на обоснование неправомочности рассмотрения различными исламистскими группировками себя в качестве представителей мусульманского сообщества.

Ислам формирует определенную культуру гендерных отношений, которая предполагает нахождение у власти только мужчин. По этой причине нецелесообразно назначать на должности лиц, координирующих мероприятия по противодействию экстремизму в исламской среде, сотрудни-

ков женщин. Вместе с тем, тот же принцип разделения полов, характерный для мусульманской культуры, делает целесообразным привлечение к различным юридическим процедурам, в которых участвуют мусульманки, женщин – сотрудников полиции.

Ислам исходит из традиционного для всех авраамических религий представления о воскрешении мертвых. По этой причине в мусульманской религии имеется категорический запрет на вскрытие трупов. Данное обстоятельство может привести к возникновению напряженности между верующими мусульманами и сотрудниками правоохранительных органов. Во избежание этого следует обратиться за помощью к имаму местной мечети за соответствующим разрешением.

В исламе, как и в любой другой религии, место отправления культа считается священным. Пользуясь данным обстоятельством, радикально и экстремистски настроенные лица могут использовать ее помещение в различных противоправных целях. При проведении различных мероприятий по противодействию экстремизму в мечетях сотрудникам ОВД следует помнить о нежелательности прерывать процесс проведения намаза или отвлекать от него кого-либо из молящихся. Также недопустимо привлекать к мероприятиям, проводимым в мечети, сотрудников женщин. Негативную реакцию со стороны мусульманского сообщества может вызвать применение сотрудниками в процессе проведения оперативно-следственных действий на территории мечети физической силы, специальных средств или огнестрельного оружия. По этой причине одним из важнейших средств избегания конфликта между полицейскими, осуществляющими оперативно-розыскные мероприятия на территории мечети, и местной мусульманской общиной следует признать получение предварительного разрешения на юридические действия со стороны имама-хатыба или вышестоящего духовного руководства.

Ислам, как и любая другая развитая в теологическом отношении религия, представляет собой сложную мировоззренческую систему. В свою очередь исламизм как разновидность экстремистской идеологии стремится к созданию доктрины, доступной для широких слоев населения, не обладающих глубокими религиозными познаниями. Такого рода доктрина необходима исламизму для использования социальной поддержки в деле незаконного захвата власти либо на определенной территории, либо в государстве в целом. Неизбежные противоречия, имеющие место между религиозным верованием и религиозно-политической доктриной, должны быть использованы сотрудниками правоохранительных органов в процессе противодействия экстремизму. Естественно, что эффективность идеологического противодействия экстремизму зависит от умения сотрудников правоохранительных органов наладить взаимодействие с представителями мусульманского духовенства и богословия.

Вопросы для самоконтроля

1. Раскройте основные положения мусульманского вероучения.
2. Какие основные виды мусульманской религиозной практики вы можете назвать?
3. Назовите источники исламского права в каждой из четырех религиозно-правовых школ.
4. Дайте определение понятию «исламизм». Назовите его основные направления.
5. Какие направления салафизма вам известны?
6. Перечислите основные исламистские организации и дайте краткую характеристику их идеологии и специфике противоправной деятельности.
7. Раскройте основные составляющие идеологического противодействия исламизму.

РАЗДЕЛ 5. НЕОЯЗЫЧЕСТВО

5.1. Общая характеристика неоязыческой идеологии

Под неоязычеством понимают особое явление религиозной жизни современного общества, связанное с возрождением древних языческих учений и культовых практик или с созданием новых политеистических культов. По своему характеру неоязычество относится к так называемым новым нетрадиционным религиям, сформировавшимся в конце XIX – начале XX в. и получившим распространение в России в 80–90-х гг. прошлого столетия.

Как и любая другая форма новых нетрадиционных религий, неоязычество, несмотря на достаточно широкое распространение среди интеллигенции и молодежи, встретило резкое неприятие со стороны представителей традиционных для России конфессий, а также было использовано представителями ряда праворадикальных сообществ для оправдания своей националистической и расистской идеологии. Оба обстоятельства привели к тому, что радикально настроенные неоязыческие группы стали источником социальной нестабильности, а некоторые из них могут быть признаны источниками экстремистской угрозы праворадикального характера. По этой причине сотрудникам подразделений по противодействию экстремизму, специализирующимся в области борьбы с различными проявлениями праворадикальной угрозы и религиозно-политическим экстремизмом, необходимо иметь представление о характере неоязыческих доктрин.

Общим для всех неоязыческих доктрин и практик служит признание необходимости отказа современного общества от атеизма и от монотеистических религий и возврата к древним представлениям о наличии множества богов. При этом одна часть идеологов и практиков неоязыческих культов утверждают о возможности возврата к дохристианской религиозной традиции, тогда как другие предлагают версии неоязычества, адаптированные к современному эзотерическому мировоззрению. Таким образом, в современном неоязычестве можно выделить как «традиционалистскую», так и «модернистскую» тенденции. Общим же лозунгом для «традиционного» и «модернистского» направлений современного неоязычества служит отказ от фундаментальных принципов и ценностей монотеистических религий. В свою очередь идеологи неоязычества утверждают, что они возрождают подлинную форму религиозности, подавленную сторонниками монотеистических верований.

В современных социокультурных условиях, когда монотеизм разделяется большинством верующих, появление новой формы нетрадиционной религиозности, несомненно, провоцирует рост социальной напряженности, что, однако, не отменяет права граждан на свободу совести и вероиспове-

дания. В том числе и на политеистическую систему взглядов и отправленные соответствующих культов.

Несмотря на свою обращенность к прошлому, неоязычество существенным образом отличается как от культов, к возрождению которых оно стремится (в российских условиях это язычество древних славян), так и от современного язычества, сохранившегося у ряда народов Сибири, Америки, Юго-Восточной Азии, Африки и Австралии. Раскрывая специфику неоязычества, необходимо дать краткую характеристику язычеству как особой форме религиозности.

Сам термин «язычество» сформировался в рамках авраамической религиозной традиции, к которой принадлежат три религии: иудаизм, христианство и ислам. В Новом Завете единобожие как специфическая форма религиозности иудеев противопоставляется религиям других народов, которые вместо единого бога признавали множество богов. На церковнославянский язык, на котором осуществлялось православное богослужение и цитировалась Библия, слово «народы» было переведено как «языки». При этом термин «народы» противопоставлялся термину «народ божий», под которым понимались иудеи. Отсюда и произошел термин «язычество».

В настоящее время в научно-исследовательской литературе термин «язычество» не употребляется, вместо него используются такие понятия, как «традиционные верования», «политеизм», «автохтонные религии».

Для правильного понимания неоязычества необходимо помнить, что оно стремится возродить древние культы в условиях современной цивилизации, а это принципиально недостижимая цель.

Общими для язычества и для неоязычества являются следующие характерные черты:

- обожествление природы;
- признание существования множества богов;
- поклонение духам предков;
- ориентация на получение благ в реальном мире;
- сакрализация различных предметов и мест;
- локализация религиозного культа рамками своего этноса;
- признание магии как важнейшей культовой практики.

Благодаря наличию данных общих черт представляется возможным говорить о том, что неоязычество связано с предшествующей политеистической традицией не генетически, а подражательно. Данное обстоятельство служит причиной того, что неоязычество наряду с общими с политеистическими религиями имеет целый ряд особенностей.

Принципиальным отличием неоязычества от язычества является то, что оно не имеет непосредственных связей с прошлым религиозным опытом и носит характер реконструкции. Такие реконструкции носят творческий и игровой характер и не имеют ничего общего с подлинными культовыми практиками древних народов (рис. 18). Отношение к реконструкции

древних культов и верований в неоязыческой среде неоднозначно. Так, одни идеологи неоязыческого движения не скрывают условности своих построений и доказывают допустимость творческого начала в религиозном опыте. Другие, напротив, подчеркивают, что их построения основаны на реальных исторических источниках. Как правило, проверка таких источников, показывает, что они возникли в результате мистификации.



Рис. 18. Современные «реконструкции»

Другим существенным отличием неоязычества от язычества служит социальная среда его распространения. Если современное язычество распространено среди народов, в той или иной степени сохранивших первобытную культуру и проживающих в сельской местности или ведущих кочевой образ жизни, то современные неоязычники – это городские жители. Необходимость осуществления реконструкции учений и практики древних языческих народов привело к тому, что наибольшее распространение неоязычество получило среди интеллигенции. В результате современное российское неоязычество, в отличие от славянского язычества, представляет собой совокупность различных доктрин, тогда как исторические источники не позволяют утверждать о наличии развитой религиозной системы у славян. По этой же причине в построениях теоретиков неоязычества большое место занимают построения в духе альтернативной истории, призванные раскрыть подлинный ход раскрытия событий социально-политической и религиозной жизни древних славян.

Помимо интеллигенции, большое распространение неоязычество получило среди молодежи, в частности в субкультурах нс-скинхедов, праворадикально настроенных футбольных болельщиков, поклонников так называемого «белого металла» и других музыкальных стилей, популярных среди молодых расистов и националистов. Распространение неоязыческого мировоззрения среди молодежной праворадикальной субкультуры объясняется тем, что в Третьем Рейхе неоязыческая эзотерика и мистические практики связаны с попытками возрождения дохристианских культов древних германцев.

Внешние условия формирования язычества и неоязычества также следует признать различными. Славянское язычество возникло в условиях первобытного общества, находящегося в жестком противостоянии с природой, тогда как неоязычество сформировалось в том числе и как реакция на экологическую проблему, порожденную техногенной цивилизацией. По этой причине неоязычество, в отличие от язычества, идеализирует приро-

ду. Одним из проявлений этой идеализации является создание религиозных общин за пределами городов с минимальным использованием достижений цивилизации.

Еще одной важной специфической чертой неоязычества служит его политизированность. Если славянское язычество, сформировавшись и существуя преимущественно в догосударственных формах социальной жизни, не обладало национальным, а тем более расовым самосознанием, то для неоязычества этноцентризм является одной из характерных черт.

Характерные черты неоязычества:

- мировоззренческий реконструктивизм;
- языческий эзотеризм;
- социальный утопизм;
- политический этноцентризм.

Данные черты неоязычества нашли свое отражение в его основных направлениях, к числу которых можно отнести следующие:

– националистическое направление – представлено как религиозными, так и политическими организациями, соединяющими политеистическое мировоззрение с различными националистическими, расистскими и ксенофобскими идеями;

– молодежное направление – включает в себя различные молодежные праворадикальные субкультуры, связанные с пропагандой неонацизма, расизма и национализма посредством рок-музыки, боевых единоборств, фанатского движения;

– экологическое направление – состоит из различных сообществ, ориентированных на реализацию различных социально утопических проектов, предполагающих создание религиозных общин, живущих в гармонии с природой;

– авторское направление – представляет собой совокупность последователей различных идеологов неоязыческого движения, предложивших собственные оригинальные религиозные концепции.

Завершая краткий анализ понятия «неоязычество», необходимо подчеркнуть, что данная форма религиозной жизни современного российского общества сложна по своей структуре и неоднозначна по своему характеру. Так, в структурном отношении неоязычество не представляет единого целого ни в идеологическом, ни в организационном планах, поскольку представляет собой огромное число доктрин, направлений, организаций и отдельных групп как в реальном, так и в интернет-пространстве. Политеистическое восприятие мира в каждой из этих групп может выполнять различные функции:

- постигать сверхъестественный мир;
- обосновывать определенный образ жизни;
- служить оправданием национальной, расовой и религиозной ненависти.

Неоязыческие сообщества могут иметь различный по отношению к действующей системе правопорядка характер. По этой причине сотрудникам подразделений по противодействию экстремизму необходимо иметь четкое представление об идеологии и социальной практике каждой конкретной неоязыческой группы или лица, разделяющего неоязыческие взгляды, поскольку далеко не всегда принадлежность к ним означает принадлежность к праворадикальной среде, а тем более причастность к осуществлению экстремистской деятельности. Сотрудники правоохранительных органов должны относиться к носителям неоязыческого мировоззрения так же, как и к представителям других социальных и политических объединений. Следует признать, что неоязыческие сообщества обладают определенным потенциалом как для радикализации своих доктрин со внешними социально-политическими силами, так и для саморадикализации.

Неоязыческие доктрины, подчеркивая свой исконно славянский характер, создают предпосылки для разжигания национальной, расовой и религиозной ненависти. В частности, они возлагают на своих последователей требование «хранить свой род», т. е. не вступать в сексуальные и брачные отношения с представителями целого ряда народов. Неоязыческая идеология может стать источником расовой ненависти еще и потому, что во многих ее направлениях славянство рассматривается как наиболее чистая форма белой расы. Наконец, религиозная ненависть может исходить из неоязыческих доктрин в связи с их отказом от этики ненасилия и ориентацией на идеал сильной личности, что в некоторых случаях приводит к враждебному отношению к монотеистическим религиям.

Идеологическое противодействие радикализации и саморадикализации неоязыческих сообществ требует от сотрудников подразделений по противодействию экстремизму знания специфики их вероучения и основных этапов их формирования.

5.2. Основные направления современного российского неоязычества

В современном российском неоязычестве можно выделить несколько течений, каждое из которых представлено целым рядом религиозных общин, общественных объединений, интернет-сообществ. При этом идеологические границы между ними нельзя признать четко зафиксированными. Поэтому разделение современного славянского неоязычества на четыре крупных направления – родноверие, славянский ведизм, инглиизм и авторское язычество – следует признать достаточно условным.

Рассмотрим эти направления более подробно.

Родноверие

В настоящее время родноверие представляет собой наиболее крупное по числу своих последователей направление современного российского неоязычества. Родноверческие организации фактически являются ассоциациями религиозных общин, каждая из которых пользуется высокой степенью свободы в определении своего вероучения. Глава религиозной общины определяет и характер вероучения, и культовую практику. По этой причине учение родноверов носит рамочный характер.

Назовем важнейшие характерные черты учения родноверов:

Интуитивизм – убеждение в том, что религиозную истину можно познать благодаря наличию у каждого человека религиозной интуиции, т. е. непосредственного переживания божественного начала, присутствующего в природе. Наличие такого рода интуиции означает, что каждый человек изначально связан как с миром в целом, так и непосредственно с миром своих предков. Эта связь не может быть нарушена такими внешними средствами, как принятие чуждой религии (христианская эпоха русской культуры) или навязывание атеистического мировоззрения (советский период).

Свобода религиозного творчества – причастность каждого верующего «к родной вере» непосредственным интуитивным образом позволяет определять собственную систему религиозных взглядов, а также предлагать новые виды религиозного поклонения.

Пантеизм – особый способ решения проблемы соотношения божественного начала и мира, согласно которому бог и мир тождественны, при этом бог в пантеизме имеет безличностный характер. Пантеистический характер учения родноверов проявляется в признании бога природой и его присутствию в душе каждого человека.

Политеизм – религиозное представление признающее существование множества богов (Сварог, Дажьбог, Перун, Род, Велес, Жива, Коляда, Купала, Лада, Мокошь, Марена, Святовит, Семаргл, Стрибог, Белобог, Чернобог, Ярило, Хорс). Все боги являются проявлениями трех важнейших состояний вселенной или рода. Эти состояния в родноверии принято называть Триглавом, который представляет собой единство Прави, Яви и Нави. Под Явью понимают реальный природно-социальный мир. Под Навью родноверы понимают загробный мир, пребывание в котором временно и заканчивается новым рождением. Правь охватывает собою Явь и Навь и представляет собой зону вселенной, которую человек постигает в процессе своей земной и загробной жизни.

Натурализм – рассмотрение природы в качестве сущности мира. Природа отождествляется с божественным началом. В идеале верующий должен жить в гармонии с окружающей средой. По этой причине в среде

родноверов популярны лица и общины, живущие в сельских условиях. Большинство обрядов проводится на природе.

Волюнтаризм – рассмотрение воли в качестве сущности мира либо в качестве важнейшей характеристики человека. В родноверии существует определенный культ силы – поклонение способности выживать в различных условиях и бороться за свои права. Родноверие рассматривается как религия сильных людей с негативным отношением к христианству – как религии слабых.

Догматический и культовый креационизм – свобода религиозного творчества, предполагающая возможность создания положений веры и культовой практики в рамках определенной традиции.

Эскапизм – социально-психологическая установка поведения, связанная с неприятием социальной реальности и бегством от нее. Специфика родноверческого эскапизма заключается в создании ролевой субкультуры, представленной в виде небольших замкнутых общин, пытающихся возродить и поддерживать славянские языческие традиции. В результате реализации эскапистской модели поведения родноверие породило особую разновидность субкультурного поведения, характеризующегося тягой к псевдоархаическому образу жизни.

Обряды и ритуалы родноверия

Обряды родноверов можно разделить на внешние, представляющие собой совокупность различных праздничных обрядов, для проведения которых привлекается большое количество верующих и всех интересующихся неоязычеством, и внутренние – совокупность обрядов, проводимых родноверами либо лично, либо в кругу малых групп (например, в семье).

Большую роль в культовой практике родноверов имеют жертвоприношения («требы»), приносимые чаще всего на природе перед изображениями богов. В целом культовая практика родноверов характеризуется многообразием, сложностью и массовостью.

Рассмотрим основные обряды культовой практики родноверов:

Раскрещивание (отречение) – обряд символизирует собой разрыв с христианством и обращение к вере предков.

Имянаречение (посвящение) – обряд символизирует переход человека из мира Нави в мир Яви. Как правило, обряд приурочивается к какому-либо славянскому солярному празднику и проводится без присутствия посторонних.

Свадьба (венчание) – социальное и религиозное закрепление вступления в брак.

Венчание у родноверов включает себя три основных стадии:

– предвенчальная – знакомство, ухаживание, вступление в добрачные отношения (лады), сватовство, сговор с родственниками, рукобитие, баня, девичник;

– венчание – предполагает проведение церемонии на капище или в храме (прохождение по символическому мосту – рушнику – и возложение волхвом железных венцов), а также официальное оформление брака в отделе ЗАГС;

– обряды после венчания включают в себя пир, брачную ночь, разувание жениха, повой (бросание венца молодой женой незамужним девушкам), разгадывание загадок и т. д.

Постриги (конфирмация) – обряд освящения мальчиков, включающий в себя пострижение волос в три года и семь лет, проводится 31 августа (серпнтня).

Тризна (поминки) – обряд поминовения умерших, символизирующий единство трех уровней бытия (Триглав), а также единство живых и мертвых. Тризны обычно проводятся в капищах (храмах), на природе или рядом с могилой умерших. Обычно тризна проводится на третий, девятый и сороковой день после смерти, а также через год и через три года.

Помимо ритуалов, освещающих жизненный цикл человека, у родноверов существует ритуалы, связанные с освещением ряда событий календарного года (рис. 19).

Дата	Русский праздник
06.01	Праздник бога Велеса
07.01	Коляда
24.02	День бога Велеса (покровитель скота)
02.03	День Марены
07.04	Масленица (отмечается за 50 дней до Пасхи)
06.05	День Дажьбога (первый выгон скота, договор пастухов с чёртом)
15.05	День Бориса-хлебника (праздник первых ростков)
22.05	День бога Ярилы (бог весны)
07.06	Триглав (языческая троица - Перун, Сварог, Свентовит)

07.07	День Ивана Купалы (во время праздника обливали друг друга водой, купались)
02.08	День бога Перуна (бог грома)
19.08	Праздник первых плодов
21.08	День бога Стрибога (бог ветров)
14.09	День Волха Змеевича
21.09	Праздник рожениц
10.11	День богини Макоши (богини-пряжи, прядущей нить судьбы)
14.11	В этот день Сварог открыл людям железо
21.11	День богов Сварога и Симаргла (Сварог - бог неба и огня)

Рис. 19. Праздники, отмечаемые родноверами

Следует помнить о том, что ход проведения ритуалов в различных общинах существенным образом отличается. Например, обряд раскрещивания может проводиться не у костра, а путем погружения в воду. Таким же образом обстоит дело с обрядом имянаречения. Так, в одних общинах он мог осуществляться только жрецом, поскольку посвящаемый должен полностью раздеться, что символизирует его отречение от прошлой жизни, а в других данное требование не обязательно и поэтому его проведение в присутствии общины допускается. Поэтому не будет преувеличением утверждать, что родноверческая обрядность находится еще на стадии становления.

Священные тексты родноверия

Вопрос о наличии священных текстов у родноверов является сложным и неоднозначным. Родноверы главным духовным авторитетом признают индивидуальный духовный опыт и жизнь в соответствии с природой, которая отождествляется с божеством. В этом случае родноверие противопоставляется авраамизму (иудаизму, христианству и исламу), в котором священное писание играет определяющую роль. Сторонники данного подхода к пониманию роли священного писания в религиозном опыте признают подложность популярной среди славянских неоязычников «Велесовой книги», претендующей на статус «Библии славянского язычества». Кроме того, они негативно относятся к «Славяно-арийским ведам» А. Хиневича и вообще к творчеству представителей авторского неоязычества. В противоположность этому, другие сторонники родноверия либо признают подлинность «Велесовой книги», либо полагают, что в ней отражена специфика языческого мировоззрения. Помимо «Велесовой книги», к священным текстам родноверов относят так называемые «волховские книги», в

которых, по мнению адептов славянского неоязычества, раскрываются «сакральные знания предков». Основными книгами волхвов, согласно краткому словарю родновера, являются следующие:

«*Велесова книга*» – текст, выдаваемый за памятник древнего славянского язычества, опубликованный эмигрантом Ю.П. Миролубовым в журнале «Жар-птица». Содержание книги посвящено изложению истории «Русичей» (восточных славян). Текст наполнен прославлением военной доблести русичей в войнах с византийцами и готами. В «Велесовой книге» перечисляются славянские боги и описываются различные языческие обряды. В ней присутствует учение о Триглавии, включающем: Правь, Навь и Явь.

«*Голубиная Книга*» – памятник русской литературы XV–XVI вв., в котором рассматриваются различные космологические проблемы. В родоверии «Голубиная Книга» рассматривается как памятник литературы «русского» двоеверия – периода совмещения христианских и языческих верований.

«*Животная Книга*» – произведение волхва Велеслава (Ильи Черкасова), которое представляет собой космологический трактат, написанный в псевдославянском стиле. Основной темой «Животной Книги» является раскрытие второго аспекта Триглава – Яви.

«*Глубинная Книга*» – термин, употребляемый Волхвом Велесовым (Ильей Черкасовым) для обозначения сокровенного знания о мире мертвых – Нави. Ссылки на эту «книгу» можно встретить в различных произведениях Черкасова. На самом деле «Глубинная Книга» является синонимом «Голубиной Книги».

Помимо книг, претендующих на статус священного писания родноверия, круг чтения последователей неоязыческих культов составляют книги лидеров родноверческого движения:

- А.А. Добровольческий (Доброслав) – «Стрелы Ярилы», «Мать-Земля», «Волхвы», «Чудо-чудное, диво-дивное»;
- Валерий Емельянов – «Десионизация»;
- И.Г. Черкасов (Велеслав) – «Учение о сердце», «Учение о волхвах: Белая книга», «Черная книга Мары», «Живые Веды Руси: откровения родных богов», «Книга сказок Велеса», «Книга великой Нави».

Завершая краткий анализ литературы, признаваемой в родноверии священным писанием, необходимо подчеркнуть, что специфика родноверческой религиозности не знает разделения между божественным откровением и религиозным творчеством верующих.

Священническая иерархия родноверия

Родноверческая иерархия духовных лиц также находится в состоянии становления. С достаточной степенью условности можно выделить следующие ступени духовной иерархии родноверов:

- *радарь* – общее название для всех верующих неоязычников, означающее человека заботящегося, «радеющего» о родной вере;
- *ведун* – условное название для лиц, обладающих знахарскими или экстрасенсорными способностями;
- *потворник* – помощник жреца в отпращивании различных обрядов, в некоторых случаях выступает как младший жрец;
- *жрец* – лицо, приносящее жертву от лица родноверческой общины;
- *волхв* – авторитетный жрец и глава определенной родноверческой общины, разбирающийся в вопросах неоязыческой догматики и религиозной практики.

Свобода религиозного опыта, признаваемая и практикуемая родноверами, приводит к тому, что многие адепты неоязычества сами провозглашают себя духовными лицами.

Родноверческие организации

Союз Славянских Общин Славянской Родной Веры (ССО СРВ) – одна из крупнейших родноверческих организаций, возникла на базе Калужской славянской общины, возглавляемой Вадимом Казаковым. Именно Казаков стал первым лидером ССО СРВ и оставался им до 2011 г. По некоторым данным, именно он предложил термин «родноверие» для обозначения современного российского неоязычества.

«Велесов Круг» – родноверческая организация, претендующая на роль межконфессиональной ассоциации российского неоязычества. Организация возникла в 1999 г. Изначально в ее состав входили следующие «славянские общины»:

- «Родовичи» – родноверческая община города Комсомольска-на-Амуре;
- «Триглав» – родноверческая община города Обнинска;
- «Хоровод» – родноверческая община Костромской области;
- «Троесвет» – родноверческая община Рязани и Рязанской области;
- «Сварожичи» – родноверческая община Перми и Пермского края;
- «Дикое поле» – родноверческая община Ростовской области и Донбасса;
- «Родолюбие» – одна из Московских родноверческих общин.

Помимо перечисленных общин в состав «Велесова круга» входят:

- Союз Славянских Общин Славянской Родной Веры (ССО СРВ);
- Круг Языческой Традиции (КЯТ).

Организация «Велесов круг» стремится занять место координатора в современном российском неоязыческом движении, поэтому ее вероучение принципиально не конкретизируется, что позволяет объединить неоязыческие организации различных направлений. В частности, в ее состав входит КЯТ, представляющий собой одну из организаций славянского ведизма конкурирующую с родноверием.

Славянский ведизм

Среди исследователей нет единства мнений по поводу определения характера русского ведизма. Некоторые исследователи признают его в качестве одного из направлений родноверия, другие выделяют славяно-ведизм в отдельное направление славянского неоязычества. Нет единства мнений и в определении названия данного направления. Так, можно встретить такие наименования, как «славянский ведизм», «русский ведизм», «петербургский ведизм» и даже питерская языческая школа. Специфика вероучения, особенности возникновения и существования позволяют выделить славянский ведизм в отдельное направление славянского неоязычества. Важнейшими характерными чертами данного направления следует признать следующие:

Ориентализм – направленность вероучения на восточные религии и мистические учения. Славянский ведизм рассматривается как часть ведической религиозной традиции, к которой относятся древнеиндийская ведическая и древнеиранская маздаистская (зороастрийская) традиции. Последователи славянского ведизма полагают, что славяне, так же как и предки иранцев и индусов, обладали сакральным знанием о мире богов и владели различными психофизическими практиками. Совокупность этих знаний и умений сторонники данного направления называют Ведами.

Расизм – рассмотрение расы в качестве важнейшего субъекта социально-политического и культурного развития. Славяне рассматриваются в качестве арийского народа. При этом сам термин «арии» имеет не языковое и не историческое, а антропологическое и одновременно эзотерическое значение. Древние арии признаются наиболее совершенными представителями белой расы. В свою очередь белая раса в скрытом или явном виде признается более совершенной, нежели иные расы.

Эзотеризм – признание существования тайного (эзотерического) знания, имеющего священный или сакральный характер. Специфика славянского ведического понимания эзотерики заключается, в том, что оно предполагает поиск адептами данного направления религиозного знания древних славян, тайно передаваемого на протяжении веков.

Синкретизм – смешение элементов различных религий в рамках единого религиозного учения. В результате многие славянские ведические концепции выглядят как смешение понятий и концепций различных восточных учений, часто противоположных по своему характеру.

Политичность – получение из религиозного учения определенных политических выводов. В отличие от многих других направлений русского неоязычества, славянский ведизм с самого начала предполагал тесную связь с различными политическими организациями (Духовный союз «Тезаурус», русское освободительное движение, концептуальная партия «Единение»).

Организации славянского ведизма

Союз Вenedов – одна из старейших российских неоязыческих организаций, основанная В.Н. Безверхим (Дед Оstromысл) в Ленинграде в середине 1990 г. По ряду сведений, организация была создана на базе неоязыческого кружка в среде курсантов военных училищ. Важнейшим личным «достижением» В.Н. Безверхова перед праворадикалами и неоязыческими движениями стало издание «Майн кампф» А. Гитлера и «Велесовой книги». Теоретическую базу идеологии Союза Вenedов составляют «Велесова книга», древнеиндийские веды и различные индоевропейские мифологии, включая германско-скандинавскую. Главным предметом поклонения Союза Вenedов является бог Сварог, который отождествляется с Природой и предстает в различных формах, прежде всего в виде различных славянских богов. Значительное место в доктрине Союза Вenedов играет расовая теория, исходящая из превосходства белой расы над другими расами, и признание славян наиболее чистым видом арийцев. В настоящее время число последователей организации не превышает 50 человек. В 2007 г. организацию возглавлял А.Б. Тищенко. В разные годы Союз Вenedов выпускал такие печатные издания, как газеты «Родные просторы» и «Ярь» и журнал «Волхв».

Круг Языческой Традиции (КЯТ) – организация славянского ведизма, объединяющая в основном Московские и Подмосковные неоязыческие общины. Организация была создана в 2002 г. на базе неоязыческих общин «Круг Бера», «Московская славянская языческая община», «Коляда». Идеология КЯТ имеет не политическую, а экологическую направленность. Между ССО СРВ и КЯТ имеет место определенное напряжение, связанная прежде всего с различием в понимании характера современного неоязычества. Так, ССО СРВ подчеркивает именно славянский характер своего вероучения, тогда как КЯТ для реконструкции славянского языческого учения и традиций допускает использование опыта других языческих религий, прежде всего индийского ведизма. По мнению специалистов, в период своего расцвета КЯТ насчитывал не более 500 последователей.

Схорон еж словен – славяно-ведическая организация с центром в Санкт-Петербурге, имеющая отделение в Белоруссии. Согласно ее идеологии, организация была создана еще в XI в. в Новгороде для сохранения славянской языческой традиции, а в 1991 г. она «вышла из подполья». Чтобы подтвердить ее существование на протяжении столетий, идеологи причисляют к тайным членам организации известных политических, военных и культурных деятелей России различных периодов ее истории. Основным идеологическим принципом организации является понятие «богодержавие».

В отличие других славяно-ведических организаций, «Схорон еж словен» подчеркивает пантеистичность славянского язычества. Так, все славянские боги признаются лицами единого «Всебога». Другой особенно-

стью вероучения организации является сочетание монотеистического пантеизма с эвгемеризмом. Согласно эвгемеристической точке зрения боги представляют собой обожествленных героев, когда-то существовавших реально. Таким образом, конкретное славянское большинство представляет собой соединение какого-либо проявления единого божества с конкретной личностью.

В отличие от других славяно-ведических организаций, «Схорон еж словен» имеет следующие священные тексты:

1. «*Солнцеворот*» – космологический трактат, выдаваемый Владимиром Голяковым за древний текст, содержащий славянскую картину мира и антропологию.

2. «*Первобыль*» – сборник «славянских» былин, якобы сохраняемых членами организации на протяжении столетий.

3. «*Предание*» – сборник былин и преданий (отличается от «первобыли» тем, что былины изложены в прозаической форме).

4. «*Вышень*» – свод правил поведения, сформулированных Владимиром Голяковым, выступающим в роли «верховного жреца славян».

5. «*Все Яснить*» – сборник лекций и выступлений Владимира Голякова.

Все указанные тексты именуются «Родовой кладью Голяковых» и признаются либо древними текстами, либо комментариями к ним.

В целом же «Схорон еж словен» разделяет базовое учение всего славянского неоязычества о Роде и Триглаве. Главой организации является Владимир Голяков (Владимир Богомил II Голяк), который действует от имени так называемого тайного круга организации, состоящего из девяти членов, имена которых не разглашаются. Специалисты отмечают резкое снижение в последние годы числа сторонников организации.

Инглиизм

Инглиизм представляет собой одно из направлений современного российского славянского неоязычества, которое по своей идеологии существенным образом отличается от других идеологий. Свое наименование инглиизм получил от понятия «инглия» (космический божественный огонь). Данное наименование было выбрано основателем инглиизма Александром Хиневичем для подчеркивания единого основания различных богов, которые отождествлялись им с предками и родом в целом. Рассмотрим важнейшие специфические черты вероучения инглиизма:

Космологизм – связь религиозного учения с определенным представлением об устройстве вселенной. Специфика инглиистической доктрины заключается в том, что в ней традиционные для славянского неоязычества учения о всеобщем божественном начале, конкретизируемом в богах, единстве рода и обожествлении огня, сопряжены с целым рядом уфологических представлений о существовании внеземных цивилизаций. Так, ро-

диной людей является не земля, а планета в созвездии Большой Медведицы, на которую они переселились с помощью космического корабля под названием колесница Вайтмара. Первоначальным местом поселения людей на Земле (Мидгарде) являлся расположенный на северном полюсе континент Даария. Расселение людей из района Иртыша (Ирия) было связано с наступлением ледникового периода, возникшего по причине гибели второго спутника Земли – небесного тела Фатты, разрушенного в ходе космической войны с помощью ядерного оружия. Таким образом, учение инглингов возводит происхождение самих ариев к инопланетянам.

Спиритуализм – признание духовной сущности природы. Спиритуализм инглингов проявляется в учении о разнообразных духовных сущностях, которые существуют в параллельных измерениях. В англиизме имеет место отождествление славянских богов с небесными телами. Так, покровителем планеты Меркурий выступает славянский бог Хорс, Юпитера – Перун, Сатурна – Стрибог, Плутона – Вий.

Синкретизм – смешение элементов различных религий в рамках единого религиозного учения. Специфика религиозного синкретизма инглингов заключается в том, что божества германо-скандинавской, индийской, греческой и славянской мифологий рассматриваются в качестве различных способов обозначения единых информационных структур вселенной. По этой причине признаваемый ими пантеон богов включает в себя божества различных мифологий.

Манизм – культ предков, характерный для всех направлений славянского неоязычества. Специфика англиистического манизма заключается в отождествлении понятий богов и предков. Верховным божеством признается Ра-М-Ха, из сияния (инглии) которого происходит первая божественная пара – Создатель и Богородица, или Отец и Мать.

От первой божественной пары происходят различные боги, а затем и люди. Таким образом, манизм инглингов имеет космологический характер.

Расизм – рассмотрение расы в качестве важнейшего субъекта социально-политического и культурного развития. Специфика расизма инглингов заключается в его космологическом обосновании. Так, в «священном писании» инглингов – «Славяно-Арийских Ведах» – указывается, что предки основных рас – «белой», «красной», «желтой», «черной» и «серой» – жили на различных планетах – «небесных чертогах». Данное обстоятельство означает принадлежность к различным биологическим видам.

Религиозно-моральные основания англиизма

Инглиизм обладает вполне определенной догматикой, зафиксированной в священном тексте – «Славяно-Арийских Ведах». Важнейшими требованиями, предъявляемыми англиизмом к верующему, являются:

– *просвещение* – требование, предполагающее изучение верующим священных текстов, под которыми понимаются «Славянско-Арийские Веда»;

- *духовность* – требование, предполагающее работу верующего по совершенствованию своего мировоззрения;
- *сострадание* – требование, предполагающее проявление милосердия к людям, животным и растениям;
- *покаяние* – требование, предполагающее ведение здорового образа жизни с целью гармонизации тела и души;
- *терпение* – требование, предполагающее проявление такта и понимания по отношению к другим людям;
- *миролюбие* – требование, предполагающее уважительное отношение к представителям других родов человечества;
- *любовь к ближнему* – требование, предполагающее любовь к родным, близким, умершим предкам и всем живым существам;
- *испытание* – требование, предполагающее преодоление различных трудностей в процессе духовного совершенствования;
- *целеустремленность* – требование, предполагающее стремление верующего к достижению поставленных целей и выполнению религиозного предназначения.

Перечисленные требования составляют так называемые «девять основ» англиизма.

Боги англиизма

Пантеон англиизма существенным образом отличается от пантеона родноверия, поскольку в него включен целый ряд богов, не признаваемых в других направлениях славянского неоязычества. Пантеон англиистических богов разделен на несколько категорий:

Вышние, небесные боги – проявление единого божественного основания Вселенной, даровавшего людям целый ряд заповедей, направленных на сохранение и поддержание рода: Ра-М-Ха (Рамха), Перун и др.;

Светлые боги-покровители – божества-покровители различных небесных тел и природных стихий, защищающие славяно-ариев от различных болезней и природных катаклизмов: Дажьбог, Стрибог, Ладобог, Ярабог;

Древние боги-управители – божества, управляющие различными проявлениями природных стихий, а также человеческими желаниями: Варауна, Числобог, Чернобог, Вотан и др.;

Небесные боги-охранители – божества, в задачу которых входит защита территорий различных родов славян-ариев от вторжения врагов: Чур, Знич, Спех, Белобог, Поривит.

Инглиикий календарь

В инглиизме существует собственный календарь (рис. 20), существенно образом отличающийся от календаря родноверов. Год у инглингов включает 365 дней. Каждые 16 лет наступает священный год, состоящий из 369 дней. День инглингов состоит из 16 часов. Неделя включает 9 дней. Месяц – 40 дней. В году 9 месяцев.

Каждый день недели инглингов посвящен определенному божеству и предполагает совершение определенных действий. При этом неделя начинается с выходного дня:

1. Неделя. Отдых, день гостей, посиделок, песен. Ярило.

2. Понедельник. Начало, день труда. Хорс.

3. Вторник. День труда. Арей.

4. Третьейникъ. Отдых, пост. Перун.

5. Четверг. День труда. Варуна.

6. Пятница. День труда. Индра.

7. Шестица. День труда. Стрибог.

8. Седьмица. Отдых, пост. Сварог.

9. Осьмица (Ось мира). День труда. Мерцана.

Так же как и дни недели, каждый месяц инглиицкого календаря посвящен определенному моменту природного цикла:

- рамхат – месяц божественного начала;
- айлет – месяц новых даров;
- бейлет – месяц белого сияния и покоя мира;
- гейлет – месяц вьюг и стужи;
- дайлет – месяц пробуждения природы;
- элет – месяц посева и наречения;
- вэйлет – месяц ветров;
- хейлет – месяц получения даров природы;
- тайлет – месяц завершения.

Посты инглингов

В инглиизме, в отличие от родноверия, соблюдаются пять основных постов:

Святой пост – длится 9 дней, или одну славянскую неделю, в месяц рамхат. В это время запрещено употребление мяса рыбы, яиц, молока и приправ. При этом принятие пищи осуществляется утром и вечером, а днем разрешена только вода, соки и чай.

Дажьбожий пост – длится две славянские недели, т. е. 18 дней, с 1 по 18 числа месяца бейлет. В этот период верующие не употребляют животную пищу, сливочное масло и белый хлеб. В качестве рекомендуемой пищи указывается гречневая каша и кислая капуста.

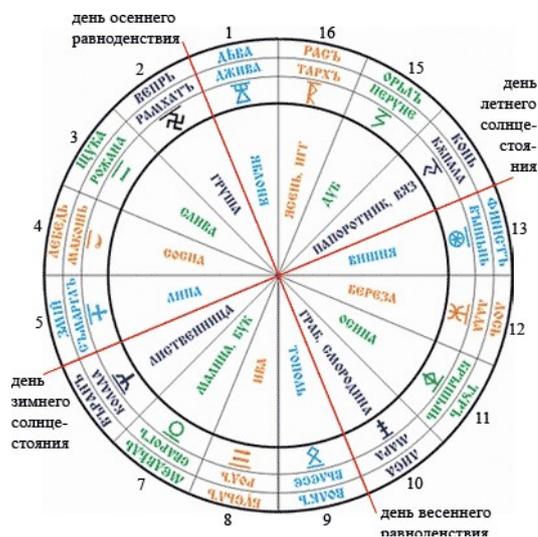


Рис. 20. Инглиикий календарь

Чистый пост – 18 дней, с 22 по 40 числа месяца гейлеть. Данный пост является наиболее строгим и предполагает запрет не только на животную пищу, но и на растительное масло, различного рода квашения. В это время верующие употребляют пареную рыбу, крупяные каши, макаронные изделия и ржаной хлеб.

Великий пост – длится полторы славянских недели, с 22 по 35 числа месяца дайлеть. Для этого поста характерен запрет на мясную пищу (кроме курицы и кролика), жирную рыбу, молочные продукты и сливочное масло. Разрешены нежирная рыба и растительное масло.

Светлый пост – длится 18 дней, с 33 числа месяца вейлета по 9 число месяца хейлеть. Во время поста употребление пищи осуществляется только утром и вечером. При этом в еду разрешена только растительная пища. На данный пост приходится главный праздник славянского неоязычества – День Бога Купала, во время которого разрешено употребление мяса, приготовленного на ритуальном огне.

Помимо указанных постов, в англиизме практикуется однодневный пост, который приходится на каждый 7 день славянской недели. Во время однодневного поста употребляются только соки, вода, компоты, кисели и травяные чаи.

Инглииские обряды и ритуалы

Обрядность инглингов существенным образом отличается от обрядности других направлений неоязычества.

Инглиизм предполагает совершение следующих обрядов и ритуалов:

1. *Святое знаменье* – сложенные вместе указательный и средней палец последовательно прилагаются ко лбу, левому глазу, правому глазу и рту. Таким образом, на лице изображается руна зиг, имеющая вид молнии. У инглингов святое знаменье называется перуницей.

2. *Омовение ребенка* – инглистический обряд, освящающий младенца и аналогичный христианскому крещению.

3. *Имянаречение* – ритуал, связанный с получением человеком славянского имени.

4. *Обряд освящения семейного союза* – инглистический обряд, соответствующий христианскому таинству венчания. Невеста и жених предстают перед жрецом. Жрец произносит ритуальные фразы, призывая богов освятить союз молодых. При этом он называет их по именам и задает вопросы о готовности совместного совершения пути, принадлежности к славянскому роду, о благословлении родителей, присутствии на капище родителей и т. д. Молодые зажигают свечи, выпивают по одному глотку из «чаш судьбы» (у жениха это сок темного или красного цвета, у невесты – светлого или белого). Жених и невеста дают согласие на соединение судеб. После жрец сливает «чаши судеб» в «чашу единой судьбы». В завершении церемонии жрец обводит молодых вокруг кумира и подводит их к родителям и гостям, которые поздравляют молодых.

5. *Дикша инглия* – обряд, предполагающий получение посвящаемым лицом божественной энергии (инглии). Данный обряд заимствован инглингами из индуизма, где он символизировал посвящение в ученики. Целью проведения обряда является гармонизация внутреннего и внешнего мира человека. Передача энергии осуществляется двумя иницируемыми мастерами после согласия посвящаемого принять энергию и очистить свое тело, разум и душу.

6. *Обряды сварожьего круга (коловрат)* – три взаимосвязанных обряда, направленные на очищение человека и гармонизацию его отношений с внешним миром. В отличие от обряда дикши, обряды сварожьего круга, включающие в себя малый коловрат, большой коловрат и ярго коловрат, проводятся не над вновь посвящаемыми, а над адептами инглиизма.

Целью проведения малого коловрата служит снятие негативного магического воздействия и избавление от психических расстройств и депрессий.

Большой коловрат предполагает полное внутреннее перерождение человека и раскрытие его внутреннего потенциала.

Главной задачей ярго коловрата является посвящение человека в мастера и обретение им способности осознать свое предназначение в мире, обретение видения «тонкоматериальной» энергии.

7. *Обряд кродирования (погребения)* – обряд, предназначенный для обеспечения благоприятного перехода души в потусторонний мир (ирий).

В целом обрядовость инглингов следует признать детально разработанной и охватывающей все основные стороны жизни человека. Однако следует учитывать, что она имеет декларативный характер и, как правило, реализуется на практике лишь частично, оставаясь во многом красочным элементом различных интернет-проектов.

Священническая иерархия инглиизма

В инглиизме существует собственная иерархия духовных лиц, важнейшими из которых являются:

– *капен-инглинг* – священнослужитель, имеющий право совершать обряды и ритуалы в капище;

– *жрец* – священник-наставник, выполняющий функцию священника-исповедника; его основной задачей является наставление верующих в различных мирских делах;

– *потворники* – священнослужители, проводящие исцеляющие от болезней обряды и ритуалы;

– *ведуны* – знатоки славяно-арийских вед, выполняющие функции идеологов инглиистических общин;

– *волхвы* – священнослужители, проводящие ритуалы и обряды, направленные на гармонизацию природных сил (прекращение засухи или наводнения); среди волхвов выделяют хранителей ритуального огня.

По выполняемым функциям духовных лиц инглиизма можно разделить на храмовников, странников, волхвов и духовников.

Священные тексты инглизма

В отличие от родноверия, инглизм имеет собственное Священное Писание, включающее в себя два основных источника: «Даарийский Круглет Числобога», или «Дар Коляды», и «Славяно-арийские веды», признаваемые адептами данного культа древними источниками. Первое произведение представляет собой «славянский» календарь и содержит различные сведения по инглиистической астрологии. На основе «Дара Коляды» разрабатываются праздничные и богослужебные календари «православных староверов-инглингов» на каждый год.

«Славяно-арийские веды» состоят из пяти книг. Рассмотрим основные: «*Сантьи Веды Перуна. Круг Первый*». В книге излагаются заповеди Перуна народов великой расы, приводятся различные сведения о пантеоне, богослужении, заповедях и календаре древних славян, а также описана краткая история заселения Земли представителями различных рас.

«*Книга Света. Слово Мудрости Волхва Велимудра*» включает в себя предание о расселении предков славян – староверов-инглингов в Северной Европе и Западной Сибири.

«*Наследие Предков (Древние Веды)*» описывает жизненный уклад, обычаи и религиозные обряды «славян», «русов», «русичей».

Решением суда «Славяно-Арийские веды» в силу наличия в них высказываний, способных разжечь расовую ненависть, были признаны экстремистским материалом.

Организации инглингов

Официальное название религиозной организации инглингов звучало следующим образом: «Древнерусская инглиистическая церковь православных староверов-инглингов». Специалисты-религиоведы определяли данное религиозное объединение как «неоязыческую религиозную организацию с жреческим культом, находящуюся в состоянии становления». В период расцвета организация включала в себя следующие структурные элементы:

1. Высший церковный орган Духовного управления инглиистской церкви православных староверов-инглингов, сохранявший название «Духовная Миссионерия Орден-Миссия “Джива – Храм Инглии”».

2. «Всемарийское Духовное Управление, Марийская Весь Рассении» – одно из региональных управлений инглиистической церкви. По ряду свидетельств, религиозные общины управления не имели специальных помещений (храмов и капищ) и проводили богослужения в «дубравах».

3. Городские и областные религиозные общины, девять из которых располагались в городе Омске, признаваемом в инглизме древнейшим духовным центром славяно-ариев. Назовем основные:

– Асгардская (Омская) Славянская Община Капище Веды Перуна, располагавшая культовым сооружением на берегу Иртыша;

– Пятигорская Славянская Община «Дети Перуна», относилась к так называемой «Скифской Веси Рассении» – церковной провинции, включавшей в себя ряд регионов Юга России.

4. Система образовательных учреждений, нацеленных на развитие догматики, на отправление религиозного культа и осуществление миссионерской деятельности:

– Воскресная Храмовая Школа «Мидгардь» (Асгардь – Омск) – начальное учебное заведение;

– Асгардское Духовное Училище (Асгардь – Омск) – высшее учебное заведение, имело богословский и миссионерский факультеты, осуществлявшие обучение в очной и заочной формах;

– Мужская Духовная Семинария (Асгардь – Омск) – среднее учебное заведение, которое включало в себя «храмослужебный» и «скитуальный» факультеты и осуществляло обучение в очной форме;

– Женская Духовная Семинария (Асгардь – Омск) – среднее учебное заведение, включало «храмослужебный» и «скитуальный» факультеты и осуществляло обучение в очной форме.

Помимо указанных зарегистрированных и реально действующих структурных подразделений, руководство организации заявляло о наличии «скрытых» общин, якобы поддерживающих «мистическую связь с богами и предками». По ряду сведений, англистическая церковь активно осуществляла коммерческую деятельность, организуя различные предприятия – «от автомастерских до пирожковых». География распространения англизма достаточно обширна и включала в себя общины в Омске, Омской области, Иркутске, Республике Марий Эл, Ижевске, Тюмени и на Алтае.

Авторское направление

Несмотря на то, что авторское направление современного славянского неоязычества представляет собой совокупность личных интерпретаций неоязыческого мировоззрения и, как правило, не сопровождается созданием религиозных групп, оно выполняет в неоязыческой среде целый ряд важных функций. Так, благодаря существованию авторского направления неоязычества осуществляется разработка новых религиозных идей, выходящих за рамки уже сложившихся концепций, что позволяет неоязычеству расширить свою социальную базу. Другой важной функцией авторского направления следует признать свободу выражения социально-политических целей и задач, которая во многих неоязыческих группах существенным образом ограничена в силу их стремления продемонстрировать свой сугубо религиозный характер. Рассмотрим наиболее известные концепции авторского славянского неоязычества.

Ведический социализм В.В. Данилова

В.В. Данилов – автор собственного варианта славянского ведизма, получившего наименование «ведического социализма».

Согласно доктрине Данилова, существуют индоевропейская, ведическая, китайско-ламаистская и иудео-фарисейская цивилизации.

Данные цивилизации находятся в постоянной борьбе друг с другом. В настоящее время Россия принадлежит к индоевропейской цивилизации и испытывает на себе негативное воздействие иудео-фарисейства. В начале своего существования иудео-фарисейская цивилизация была арийской, но в дальнейшем претерпела трансформацию.

По утверждению создателя ведического социализма, до крещения Россия принадлежала к ведической цивилизации, поскольку славяне являются потомками древних ариев. На Руси до крещения поклонялись богу Крышню (Кришне), который и есть подлинный монотеистический бог, а Иисус Христос – это сын Криста (Кришны).

Принятие христианства оценивается Даниловым как диверсия иудео-фарисейской цивилизации и как искажение подлинного «арийского» христианства. После принятия христианства на Руси начинается период «двоеверия», характеризующийся совмещением монотеизма и язычества, поэтому в русском православии и особенно русском фольклоре следует искать остатки ведической культуры.

Ведический характер древнерусской культуры служит для Данилова только основанием для оправдания необходимости революционного переустройства общества. Однако идеал, предлагаемый ведическим социализмом, с одной стороны, расплывчат, с другой – практически полностью заимствован у Брахмапады – наиболее крупного представителя «Международного общества сознания Кришны». Концепция ведического социализма опирается на следующие антропологические основания:

- человек принципиально отличается от животного наличием у него способности к абстрактному мышлению и потребностью ставить вопрос о смысле своего существования;
- сущностью человека является душа, имеющая предвечную природу и стремящаяся вернуться в духовный мир;
- временность пребывания человека в теле делает расовые, социальные и национальные различия между людьми условными и служит основанием для построения гармоничного общества.

С точки зрения Данилова, идеал ведического социализма – это система общественного и государственного устройства, описанная Господом в Ведах. Она дает возможность каждому человеку организовать свою жизнь в соответствии со своим представлением о цели жизни, но при этом не вступая в борьбу с природой и обществом, а живя с ними в полной гармонии.

Назовем основные цели ведического социализма:

- создание «духовного уклада жизни» посредством получения человеком социального положения в строгом соответствии с характером его мышления, ценностными ориентирами и социальными заслугами;
- свобода выбора того или иного уклада «духовной жизни»;

- подчинение всего социума идеологии «духовного самоуправления общества»;
- общество будущего должно быть сословным, но при этом в силу добровольного принятия идеологии «духовного самоуправления» оно лишено социальных противоречий;
- сословиями будущего российского общества, согласно Данилову, должны являться: волхвы, витязи, деловые люди и труженики.

Каждый индивид принадлежит к тому или иному сословию не в силу своего рождения, а благодаря правильной идентификации социальной принадлежности личности, осуществляемой государством. В целом, социальная концепция ведического социализма, предложенная В.В. Даниловым, не является оригинальной и представляет собой вольную интерпретацию учения Платона об идеальном государстве, соединенную с элементарными знаниями в области социального устройства древнеиндийского общества.

Социальная опасность концепции ведического социализма заключается в ее способности спровоцировать социальную напряженность и стремлении реализовать заведомо утопический социальный идеал. Кроме того, в доктрине В.В. Данилова антисемитизм и антихристианство играют существенную роль, что не способствует поддержанию правопорядка в многонациональном и многоконфессиональном обществе.

Славяноведизм А.И. Асова

А.И. Асов (Барашков) является представителем одного из направлений паранауки, получившего наименование фолг-истории, или народной (популярной) истории, позиционирующим себя как собирателя памятников древнерусской литературы до христианской эпохи. Асов стал известен как переводчик знаменитой «Велесовой Книги». После издания данного текста В.Н. Безверхим в нем были обнаружены грубейшие лингвистические ошибки и заимствования из более поздних славянских языков. На основании данных фактов «Велесова Книга» была признана подделкой.

Помимо «Велесовой Книги», Асов издал целый ряд других псевдоязыческих текстов, наиболее известным из которых является «Славяно-русские веды». Данные тексты представляют собой авторскую стилизацию якобы древних славянских источников. На самом деле тексты являются подделками первой половины XIX в., переводами с так называемого «Славянского узелкового письма». Все указанные тексты являются попыткой создания славянской мифологической картины мира. При этом Асов стремился выработать стиль, совмещающий в себе художественные элементы древнеиндийских вед и древнерусских былин.

Помимо собственной космологии и теогонии, Асов предлагает и собственную неязыческую священную историю. Историческая концепция Асова признает славян потомками атлантов. Кроме того, в ней подробно

изложена древнерусская история до христианского периода с изложением биографии ряда вымышленных волхвов и князей. Особое внимание в творчестве Асова уделяется рассказам о священных письменах древних славян, а также о их чудесном сохранении и обретении. В целом творчество А.И. Асова можно охарактеризовать как «Древнеславянское фэнтези», претендующее на статус подлинного славянского фольклора и истории. Явно фантастический характер произведения Асова привел к тому, что его творчество было отвергнуто рядом неоязыческих организаций как приносящее вред делу поддержания языческой традиции.

Эзотерическое неоязычество И.В. Лазаренко

И.В. Лазаренко – один из крупных представителей современного российского праворадикального движения. В настоящее время является сопредседателем общественно-политического движения «Национал-демократический альянс». Одной из сторон деятельности И.В. Лазаренко являлось создание собственного религиозного учения, а также организация религиозной группы под собственным руководством. Религиозная доктрина была изложена Лазаренко в «Книге Нави», религиозная группа, пытавшаяся реализовать изложенные в ней принципы, именовалась «Обществом Нави».

Религиозная доктрина, предлагаемая Лазаренко, имеет ярко выраженный дуалистический характер. Подлинной реальностью признается Навь – совершенный энергетический мир чистых душ. Этому миру противостоит возникший в результате козней злого духа Демиурга реальный природно-социальный мир – Явь. Миром Нави правит всемогущий и благой бог Всеотец, стоящий во главе иерархии светлых богов и аватар телесных воплощений божеств. Между миром Нави и Яви разворачивается постоянная война, в которой воплощенные духи – аватары возглавляют силы светлых душ.

Устройство общества Нави по типу тайного общества также дает основание для подобного рода предположений. Предположительно, тайная доктрина общества Нави, если таковая имела место быть, должна была содержать эзотерическую концепцию Второй мировой войны и понимание Адольфа Гитлера в качестве мессии. По крайней мере, учения М. Серрано дает для этого определенные основания.

По ряду свидетельств, в настоящее время Общество Нави прекратило свою деятельность. Однако не исключена возможность ее существования в конспиративных условиях. В целом религиозное учение Лазаренко можно охарактеризовать как русский вариант мистического неонацизма, включающий в себя основные элементы эзотерического учения СС и дополненный доктринами М. Серрано.

Несмотря на попытку создания религиозной группы, концепция Лазаренко в силу целого ряда специфических черт осталась в рамках авторского направления неоязычества. Однако само создание данной доктрины свидетельствует о стремлении данного направления выйти за рамки инди-

видуального творчества и стать идеологической базой для создания новых религиозных течений в рамках неоязыческой субкультуры.

Неоязыческий синкретизм В. Истархова

Среди всех представителей авторского направления славянского неоязычества концепция В. Истархова отличается наибольшей степенью радикальности. Свою известность Владимир Истархов получил после публикации книги «Удар русских богов», содержащей многочисленные призывы к разжиганию национальной, расовой и религиозной ненависти и розни. По решению суда, данная книга была признана экстремистским материалом и запрещена к публикации в России. Концепция Владимира Истархова (настоящее имя – Иванов Владимир Алексеевич) соединяет в себе положения различных восточных индо-буддистских учений зороастризма, оккультизма со славянским язычеством. По этой причине концепцию Истархова в самом общем виде можно определить, как неоязыческий синкретизм. Согласно концепции Истархова, мир представляет собой борьбу темных и светлых сил, при этом темные, сатанинские силы представлены в реальном мире монотеистическими религиями, а светлые – язычеством, индо-буддизмом и неоязычеством. В книге Истархова можно обнаружить огромное число выпадов в адрес Иисуса Христа, который признается садомазохистом, гомосексуалистом и сатанистом. Не меньше оскорблений допускает автор «Удара русских богов» и в адрес верующих иудеев, а также евреев в целом.

В социально-политическом плане Истархов предлагает реформировать всю российскую общественную жизнь на принципах русского национализма. Важнейшим принципом русского национализма он провозглашает лозунг «в России должны править русские». Неотъемлемой же частью русского национализма Истархов признает неоязычество, которое должно прийти на смену «однобогим» аврамическим религиям. Внешним закреплением победы политеизма над монотеизмом должно стать превращение аврамических храмов в языческие. В частности, на куполах православных храмов вместо крестов должна появиться свастика.

Несмотря на явный экстремистский характер, концепция Истархова получила одобрение со стороны радикально настроенных неоязычников. Так, ряд исследователей отмечают наличие неоязыческой группы Истархова. Свидетельства о локализации данной группы обнаружить не удалось. Скорее всего, «группа Истархова» представляет собой термин для обозначения круга лиц, поддерживающих радикальные идеи, изложенные в книге «Удар русских богов».

Неоязыческий анархизм А.А. Добровольского (Доброслава)

Неоязыческая доктрина Добровольского носила ярко выраженный маргинальный и асоциальный характер, обвиняла современную цивилизацию в разрыве связей с природой. Выход из сложившейся ситуации Доброслав видел в создании неоязыческих анархистских коммун, существую-

щих в гармонии с природой, при этом природа рассматривалась Доброславом как абсолютное божественное начало, не допускавшее существование бога-творца.

Обращение индивида к древним богам предполагает изменение отношения к природе и цивилизации. Русской нации необходимо разорвать связи с Западом и вернуться к традиционному для древних славян образу жизни. Реализация экологического образа жизни и составляет главное содержание «русской идеи». Таким образом, концепция Доброслава призывает вернуться к первобытному варварству.

Несмотря на внешний экологический характер, учение Доброслава включает в себе ярко выраженные черты экстремизма – прежде всего, это касается его воинственного антихристианства, которое выходит за рамки религиозных споров и не менее воинственного антисемитизма. Кроме того, религиозное учение Доброслава сохранило в себе следы его раннего увлечения национал-социализмом (прежде всего, расизм).

Вопреки личной популярности Доброслава в неоязыческой и популярной среде, его община не превышала нескольких десятков последователей. Во многом это было обусловлено одиозным характером ее культовой практики. Поэтому неоязыческий анархизм Доброслава не смог выйти за рамки авторской концепции и стать, наряду с родноверием, ведизмом и инглиизмом, одним из направлений славянского неоязычества.

5.3. Политические праворадикальные партии, поддерживающие неоязычество

Отношение к неоязычеству в среде современного российского праворадикального движения неоднозначно. Определенная часть праворадикального сектора относится к неоязычеству резко негативно. Другая часть принципиально избегает определенной религиозной проблематики либо заявляет о равноценности православия и неоязычества для духовной жизни русской нации. Наконец, третья часть праворадикально настроенных политических сил однозначно поддерживает язычество, а в некоторых случаях ведет свое происхождение от различных неоязыческих групп.

Неоязычество встречает однозначно негативную оценку со стороны организаций, имеющих в качестве элемента своей идеологии православный фундаментализм:

– условно-церковные – общественные движения, образованные по типу православных братств, создаваемых мирянами для поддержки и защиты православия («Божья воля», «Сорок сороков», «Союз православных хоругвеносцев»);

– монархические – общественно-политические организации и движения, признающие монархию оптимальной для России формой правления и

рассматривающие православие важнейшей составляющей своей партийной идеологии («Двуглавый орел», «Русский имперский союз-орден», «Русское имперское движение»);

– националистические – политические организации и партии, рассматривающие русскую нацию в качестве высшей ценности и признающие православие ее духовным стержнем («Народный собор», «Российский общенациональный союз», «Великая Россия»).

Значительную часть праворадикальной политической среды составляют организации, декларирующие недопустимость религиозных споров в своих рядах либо прямо указывающие на равнозначимость православной и языческой традиции. При этом данная позиция может быть обусловлена следующими причинами:

– желание соответствовать законодательству, запрещающему создание партий по признакам профессиональной, расовой, национальной или религиозной принадлежности;

– стремление расширить свою социальную поддержку;

– желание прекратить мировоззренческие разногласия между членами партии, придерживающимися различных религиозных взглядов.

Примерами нейтральной позиции в вопросе выбора религиозной ориентации могут служить позиции таких действующих и запрещенных праворадикальных партий, как Национал-демократический альянс, Национал-социалистическая инициатива, Русское национальное единство, Славянский союз.

Для понимания сущности нейтральной позиции праворадикальных партий не следует забывать, что она часто носит декларативный характер и не совпадает с ее подлинной религиозной политикой. Подлинная религиозная ориентация праворадикальной организации определяется ее идеологией. Так, национал-демократическая, национал-республиканская и национал-социалистическая идеологии, в отличие от национал-монархизма и национал-коммунизма, внутренне предрасположены к поддержке неоязычества.

К числу праворадикальных партий неоязыческой ориентации, существовавших в различные периоды новейшей истории, следует отнести Русскую партию, Партию венодов, Партию Духовного Ведического Социализма, Общество Нави.

К праворадикальным организациям, образованным на базе неоязыческих групп или под влиянием неоязыческих идей, примыкают организации, чьи политические идеи трансформировались в псевдорелигиозные доктрины. Наиболее ярким примером служит Концептуальная партия «Единение» генерала Константина Петрова, созданная в 2000–2007 гг. Хотя идеология данной организации первоначально не была связана со славянским неоязычеством, она со временем стала ориентироваться на его поддержку. В частности, сам К. Петров прошел обряды раскрещивания и имянаречения, приняв имя волхва Мерагора.

Важнейшими идеологическими причинами соединения праворадикальной идеологии с неоязычеством следует признать следующие:

- склонность обоих направлений к признанию существования на протяжении всей российской истории «иудео-христианского» или «жидо-массонского» заговора, нацеленного против Руси, а затем и России;
- признание негативного воздействия христианства на волю нации;
- замена традиционной славянской культуры на чуждую;
- рассмотрение религии в качестве средства решения социально-политических проблем;
- негативное отношение к инородным культурам.

Народная партия венедов – организация, возникшая в результате развития религиозно-политической доктрины В.Н. Безверхова, предложившего так называемый ведический вариант славянского неоязычества. Народная партия венедов была переименована в Народно-социальную партию. Народная партия венедов предстает собой яркий пример политизированности славянского неоязычества с самого момента его возникновения, является доказательством способности перехода неоязыческой славянской группы в политическую партию.

Славянская община Санкт-Петербурга и Ленинградской области – незарегистрированная региональная общественная организация праворадикального характера, основанная в 2003 г. Руководителями организации являлись так называемые «духовные лидеры» – Роман Перин, Олег Гусев, Николай Попов, открыто признававшие белый расизм, национализм, антисемитизм и ксенофобию. С точки зрения идеологии ведического национализма Россия должна представлять собой империю с доминированием русского этноса. По этой причине идеологию славянской общины Санкт-Петербурга и Ленинградской области можно охарактеризовать как неоязыческий фашизм.

Партия Духовного Ведического Социализма (ПДВС) (основатель В.В. Данилов). Согласно политической программе ПДВС, в России должна быть установлена теократическая диктатура под руководством «волхвов» и «витязей», имеющих право принятия внесудебных решений по отношению к людям низших каст. Риторика главного идеолога и руководителя ПДВС включает в себе целый ряд оскорблений в адрес христианства, православия, а также РПЦ, что, несомненно, может спровоцировать рост социальной напряженности в российском обществе. В период своего расцвета, партия имела свои филиалы в различных республиках СНГ.

Национал-Демократический Альянс (НДА) (сопредседатели А.А. Широпаева, И.В. Лазаренко) – общественно-политическое движение, выступающее за объединение субъектов Российской Федерации с доминированием русского населения в так называемую «Русскую республику» с целью заключения нового федерального договора с национальными рес-

публиками⁷. Идеология партии рассматривает нацию в качестве высшей ценности и выступает против классового подхода, характерного для коммунизма, и клерикализма, характерного для ряда других праворадикальных партий.

Славянский союз – запрещенная общественно-политическая организация, созданная в 1999 г. бывшим членом Русского национального единства (РНЕ) Д. Демушкиным.

Идеология Славянского союза (СС) была основана на национал-социализме, что предполагало построение в России мононационального государства.

После подтверждения в 2010 г. Верховным судом РФ решения о признании «Славянского союза» экстремистской организацией⁸ Д. Демушкин объявил о его роспуске, но уже в 2011 г. им была создана праворадикальная организация «Русские», что означало фактическое переформатирование СС в новую организацию.

Идеология славянского союза исходила из равноценности язычества и православия как истинных религий русских. Основную долю неоязычников в составе организации составили представители субкультур нсскинхедов и праворадикально настроенных футбольных фанатов.

Славянская Сила (СС) – праворадикальная организация, созданная Д. Демушкиным в 2012 г. Причиной создания «Славянской Силы» явилось признание Верховным судом предшествующей организации, возглавляемой Д. Демушкиным, «Славянского союза» экстремистской. Основной целью организации было заявлено «создание русского правительства и преобразование России в русское национальное государство»⁹. Идеология организации базируется на неонацизме, ксенофобии, национализме и авторитаризме.

В области решения религиозного вопроса СС занимает принципиально нейтральную позицию, признавая и православие, и язычество в форме родноверия традиционными русскими религиями.

Северное братство (СБ) – праворадикальная организация сетевого типа, сформировавшаяся в рамках движения против нелегальной эмиграции. Организация стала известна благодаря интернет-проекту «Большая игра», участники которого проводили акции против так называемых «пришельцев» – из выходцев Северного Кавказа, Азии и Африки. Идеология организации базировалась на так называемом русском сепаратизме, предполагающем отделение от России территорий с нерусским населением.

⁷ Манифест Национал-Демократического Альянса. URL: <https://nazdem.wordpress.com/2010/03/16/манифест-национал-демократического/> (дата обращения: 27.10.2011).

⁸ Межрегиональное общественное движение «Славянский союз» признано экстремистским решением Московского городского суда от 27 апреля 2010 г.

⁹ Этнополитическое движение «Русские». URL: <http://www.rusnat.com> (дата обращения: 03.11.2011).

ем. Организация заявляла о своем полном неприятии действующей власти и стремлении установить диктатуру после неизбежного, с их точки зрения, социального катаклизма в России. В идеологии СБ неоязычество играло значительную роль, о чем свидетельствовало избрание в качестве символа организации «Сварогова квадрата». Северное братство признано Московским городским судом экстремистской организацией.

Народная национальная партия (ННП) – ультраправая организация, основанная на оригинальной фашистской идеологии, разработанной ее создателем А. Ивановым-Сухаревским. Партийная идеология включает в себя идею построения сословного социализма, признание приоритета государства над обществом, признание приоритета нации над верой, нацеленность на построение единого государства белой расы¹⁰. Несмотря на критику представителей немецкого национал-социализма, идеология ННП представляет собой отечественную версию неонацизма.

В области религиозной политики ННП пытается в равной степени опираться и на православие, и на неоязычество. В целом представители ННП рассматривают организацию не только как партию, но и как религиозную организацию. При этом главными предметами поклонения членов ННП должна являться русская нация, что вполне согласуется с неоязыческим обожествлением Рода.

Вопросы для самоконтроля

1. В чем заключается принципиальное отличие неоязычества от традиционных религиозных верований?

2. Назовите основные направления современного славянского неоязычества.

3. В чем заключается специфика славянского ведизма? Какие праворадикальные организации были ориентированы на данное направление неоязычества?

4. Чем учение родноверов отличается от доктрин других направлений неоязычества?

5. Назовите причины признания общин инглингов экстремистскими организациями.

6. Какие политические праворадикальные организации, поддерживающие неоязычество вам известны?

7. В чем, по вашему мнению, заключается специфика профилактики проявлений экстремизма в неоязыческой среде?

¹⁰ URL: http://www.historycenter.ru/info/russkaya_tsivilizatsiya/432270.html#.XGULbN8Y6M8

РАЗДЕЛ 6. СПЕЦИФИКА ПРИМЕНЕНИЯ ЗНАНИЙ В ОБЛАСТИ НЕОЯЗЫЧЕСКОЙ СУБКУЛЬТУРЫ В ОПЕРАТИВНО-РОЗЫСКНОЙ И ИНФОРМАЦИОННО-ПРОПАГАНДИСТКОЙ РАБОТЕ

6.1. Особенности осуществления информационно-пропагандистской работы в среде новых нетрадиционных религий

В настоящее время националистический и религиозно-политический экстремизм представляют для государства и общества наибольшую опасность. Чаще всего данные угрозы имеют различный характер и прямо противоположную направленность. Однако в ряде случаев можно встретить примеры объединения идеологических оснований в единую, синтетическую доктрину, соединяющую в себе черты обеих экстремистских угроз. Для того чтобы понять особенности религиозно-националистических идеологий, представляется целесообразным кратко охарактеризовать специфику националистического и религиозно-политического экстремизма.

Под *националистическим экстремизмом* понимают совокупность радикальных идеологий, абсолютизирующих роль этнической принадлежности человека в социальной и политической жизни общества. При этом в националистическом или праворадикальном экстремизме в качестве главного субъекта развития общества и государства может рассматриваться как нация, так и раса. Соответственно этому, праворадикализм может принимать форму либо национализма в узком значении данного термина, либо расизма. В настоящее время для российской правоохранительной системы актуальны следующие разновидности национализма:

- русский;
- украинский;
- татарский;
- крымско-татарский;
- чеченский.

В каждой разновидности национализма присутствуют свои идеологические направления. Например, в украинском национализме наиболее мощными течениями являются интегративный национализм и социальный национализм. В настоящее время в русском национализме можно выделить следующие основные идеологические течения:

– национал-монархизм – рассматривает дореволюционную Россию как идеал социально-политического устройства, предполагающего монархическую форму правления, унитарное административное деление, придание русскому народу и православию привилегированного социально-политического статуса;

– национал-республиканство – наименее популярное направление российского праворадикализма, предполагающее сохранение в России

республиканской формы правления при одновременной отмене ее федеративного устройства и реализации китайской модели экономики;

- национал-коммунизм – совокупность праворадикальных организаций, в целом положительно оценивающих советский период российской истории и предлагающих синтезы националистических и социалистических идей;

- национал-демократия – пытается соединить националистические идеи с ценностями западноевропейской демократии и предполагает формирование парламента по национальным квотам, «перезаформирование» Российской Федерации путем роспуска национальных автономий, создание новых субъектов и признание православия и неоязычества;

- национал-социализм – представляет собой совокупность доктрин, пытающихся приспособить идеи фашизма, гитлеризма, штрассеризма и неонацизма к современным российским условиям.

Общими характерными чертами всех направлений праворадикальной идеологии следует признать следующие:

- авторитаризм – неприятие демократических принципов организации социально-политической жизни, признание необходимости концентрации власти в руках какого-либо одного органа или лица;

- шовинизм – возвеличивание собственной нации и неприязненное отношение к представителям других наций;

- ксенофобия – неприятие чужой культуры и религии, частными случаями которой являются расизм, антисемитизм, исламофобия и т. д.

В целом праворадикализм представляет собой крайнюю форму консервативной идеологии и потому ориентирован на подчеркивание национальной принадлежности человека, традиционных и харизматических форм власти, коллективистской морали. Другими словами, праворадикализм в силу своего консервативного характера в той или иной форме ориентирует общество на возрождение прошлого величия нации, государства, социально-политического устройства, поддержание традиций и религии. Ориентация на прошлое создает предпосылки для поддержки праворадикализмом традиционной для того или иного народа религии и, следовательно, ведет к соединению праворадикальных идей с той или иной формой религиозно-политической идеологии.

Для осуществления информационно-идеологической работы необходимо помнить, что, несмотря на громкие заявления представителей целого ряда праворадикальных течений о приверженности той или иной религиозной конфессии, для них религия является лишь инструментом завоевания поддержки со стороны верующих и лиц, уважительно относящихся к религии. Подлинным же интересом праворадикализма является захват государственной власти и установление авторитарного или тоталитарного режима. Как показывает история, праворадикальные режимы ставят под жесткий контроль и религиозные организации.

Под *религиозно-политическим экстремизмом* понимают совокупность радикальных идеологий, оправдывающих насильственное изменение конституционного строя с целью построения теократического государства. Следует отметить, что в настоящее время при употреблении термина «религиозно-политический экстремизм» в силу актуальности угрозы со стороны исламизма подразумевается именно это направление экстремистской идеологии. В настоящее время можно выделить следующие виды религиозно-политического экстремизма:

- течения радикального ислама;
- радикальные православные организации;
- радикальные группы новых нетрадиционных религий;
- радикальные неоязыческие группы.

Общими характерными чертами религиозно-политического экстремизма следует признать:

- клерикализм – стремление к превращению религии в определяющую силу социально-политической и культурной жизни общества;
- спиритуализм – признание сверхъестественного бытия в качестве подлинной реальности и главной цели человеческого существования;
- религиозный фанатизм – нетерпимое отношение к светскому государству и культуре, а также представителям других конфессий.

Сложность формирования религиозно-политического экстремизма заключается в том, что данный процесс может проходить как путем радикализации и политизации религиозных сообществ, так и путем увеличения религиозного компонента в политических программах праворадикальных сообществ. В определенных социальных условиях опора радикального или экстремистского сообщества на определенную социальную группу верующих позволяет обрести им определенную поддержку в обществе и создать существенную угрозу действующей системе правопорядка. Стремление религиозной группы к политизации своего учения свидетельствует о наличии в определенном религиозном сообществе круга лиц, для которых разделяемое ими учение является лишь средством стремления к власти. В обоих случаях прослеживается тенденция к искажению собственно религиозного характера того или иного учения и превращению религиозной концепции в компонент идеологии экстремистской направленности.

В связи с вышеизложенным перед сотрудниками подразделений по противодействию экстремизму возникает целый ряд сложных задач:

- установление совместно с экспертами в области религиоведения факта создания на базе религиозного вероучения религиозно-политической доктрины экстремистского характера или использования религии для оправдания экстремистской деятельности;
- установление в выявленной доктрине и социальной практике группы признаков, соответствующих составам правонарушений, связанных с осуществлением экстремистской деятельности;

– разработка системы аргументов, опровергающих выявленную религиозно-политическую доктрину и доказывающую ее социальную опасность;

– подготовка типовой программы противодействия распространению праворадикальных идей среди верующих определенной религиозной группы, включающей различные виды информационно-пропагандистских мероприятий.

При разработке такой программы следует избегать нарушения следующих фундаментальных принципов религиозной психологии:

– вера в наличие сверхъестественного бытия и возможность существования после смерти;

– признание личностного характера сверхъестественного начала, чувство ответственности перед ним;

– убеждение в присутствии прямой связи между образом жизни в реальном бытии и условиями существования в потустороннем мире;

– потребность совершения религиозных ритуалов для установления непосредственной связи с потусторонними силами;

– зависимость нарушения религиозных ритуалов и негативных событий в жизни самого верующего и жизни его родных и близких;

– переживание непосредственного единства живых и умерших.

В процессе разработки и реализации программы информационно-пропагандистских мероприятий среди верующих необходимо помнить, что ее эффективность зависит от соблюдения следующих условий:

– уважительное отношение к вероучению и религиозной практике религиозной группы;

– совместная работа с духовными лидерами данной конфессии при формулировании содержания программы и при ее реализации в групповых и индивидуальных встречах с верующими;

– подчеркивание соответствия религиозного вероучения данной конфессии нормам общечеловеческой морали и правовым нормам;

– рассмотрение отдельных случаев радикализации религиозного вероучения или проявлений экстремизма как не связанных с общим характером догматики и социальной практики данного религиозного сообщества;

– подчеркивание решимости государства защищать законные права и интересы данной религиозной группы.

При осуществлении информационно-пропагандистской работы в различных религиозных группах сотрудникам подразделений по противодействию экстремизму необходимо знать основные психологические типы религиозных фанатиков:

– истероидный тип – предполагает навязчивую демонстрацию своей веры при одновременном отсутствии внутренней религиозности;

– шизоидный тип – представляет собой замкнутую личность, думающую только о своем спасении;

– эпилептоидный тип – проявляет себя в отсутствии способности к компромиссу в религиозных вопросах и резких агрессивных выпадах в адрес инакомыслящих с дальнейшим замыканием в себе;

– застревающий тип – проявляет себя в злопамятстве по отношению ко всем не согласным с его религиозной точкой зрения и стремлением тем или иным способом отомстить своему оппоненту.

Сотрудникам, осуществляющим информационно-пропагандистскую работу, необходимо после консультаций со специалистами в области девиантной психологии разработать общий алгоритм поведения при столкновении с представителями различных психологических типов во время проведения лекций, бесед и дискуссий.

Помимо идеологического противодействия политизации религиозных групп, информационно-пропагандистская работа предполагает противодействие распространению различных деструктивных религиозных культов, осуществляющих экстремистскую деятельность. Информационно-пропагандистская работа осуществляется прежде всего в группах риска, т. е. в социальных средах, на которые была ориентирована деятельность деструктивных культов. В этом случае необходимо соблюдать следующий алгоритм действий:

– максимально точно изложить основные положения деструктивного религиозного учения, раскрыв его внутреннюю логику;

– по возможности продемонстрировать ложность используемых идеологами деструктивной группы источников;

– привести примеры проявлений его социальной опасности и разрушительной силы на социальные отношения индивида и его психику;

– последовательно опровергнуть идеологические положения деструктивного культа;

– в ходе проводимых мероприятий попытаться выяснить степень возможности вовлечения представителей организации в различные радикальные сообщества.

Сотрудникам и социальным педагогам, проводящим информационно-пропагандистскую работу в религиозных группах и группах риска, необходимо помнить, что выявление лиц, имеющих опыт участия в радикальных сообществах, имеет огромное значение не только для своевременного пресечения различных проявлений экстремизма, но и для организации активного противодействия экстремистской угрозе. Так, после выхода из зависимости от экстремистской идеологии или деструктивного культа лица, имевшие подобный опыт, могут оказать огромную пользу в деле противодействия явлениям, с которыми им пришлось столкнуться. Помощь таких лиц может выразиться в следующем:

– сообщение дополнительных сведений об идеологии радикального религиозного сообщества;

– раскрытие нюансов его субкультуры;

- получение сведений о составе и характере радикальных и экстремистских групп;
- сотрудничество с правоохранительными органами с целью противодействия различным проявлениям экстремизма.

Таким образом, правильная организация информационно-пропагандистской работы по противодействию экстремизму в целом и в области противодействия религиозно-политическому экстремизму в частности может оказать существенную помощь в проведении конкретных мероприятий по профилактике и пресечению различных проявлений экстремизма.

6.2. Выявление праворадикальных и религиозно-политических групп неоязыческой направленности

В профессиональной деятельности сотрудников подразделений по противодействию экстремизму возникает необходимость определения идеологии той или иной радикальной или экстремистской группы. В некоторых случаях радикальное неоязычество может служить средством обоснования экстремистской деятельности или являться составной частью экстремистской идеологии. В связи с этим сотруднику представляется целесообразным знать важнейшие признаки неоязыческих или праворадикальных групп, использующих неоязыческие доктрины. Наличие неоязыческой составляющей в идеологии праворадикальной организации часто свидетельствует о достаточно высокой степени ее радикальности. Основными признаками, свидетельствующими о неоязыческом характере идеологии религиозной или политической группы, являются:

1. Наличие специфического сленга, включающего древнеславянские и псевдославянские слова и выражения; различные выражения, свидетельствующие о принадлежности к праворадикальной субкультуре.

2. Присутствие в названии неоязыческой организации таких слов, как «славянский», «родная вера», «языческий», «арийский», «веды», «ведический», «род», «русская», «русский», «венеды», Перун, Коляда, Велес, Сварог, Навь, Триглав.

3. Использование различных неоязыческих символов – орнаментов свастики (рис. 21): коловрат (1), яроврат (2), агни (3), рубежник (4), цветок папоротника (5), коловрат – восьмиконечный схожий со свастикой солярный знак, Сварогов квадрат (6).

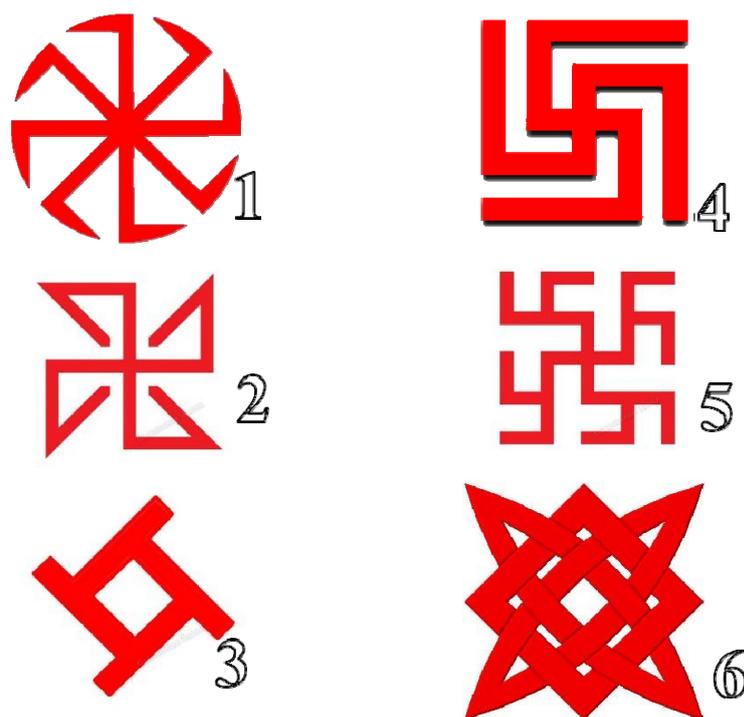


Рис. 21. Неязыческие символы

В современном российском неоязычестве используется более 20 вариантов свастики, большинство из которых признаются определенными древнеславянскими оберегами.

4. Наличие в идеологии праворадикальной группы или религиозной организации следующих черт:

- нацеленность на поиск национальной идеологии;
- повышенный интерес к обнаружению истоков формирования русской нации;
- провозглашение национального и расового обособления как необходимого в современных условиях принципа социально-политической жизни;
- резко негативное отношение к «тюркской», «кавказской», «исламской» («западной») и иным социально-политическим угрозам;
- провозглашение необходимости восстановления национального самосознания славян и русского народа;
- обвинение действующей власти и научного сообщества в сокрытии подлинной истории древних славян и русичей;
- акцентирование внимания на подчеркивании неразрывной связи человека со своим родом, предками и расой;
- признание славян потомками ариев;
- утверждение того, что Россия является родиной белой расы, поскольку арии первоначально жили на севере России;

- убеждение в том, что русский язык является основанием всех основных языков;
- убеждение в существовании археологических доказательств существования древней славяно-арийской культуры;
- признание существования у славян в дохристианскую эпоху собственной письменности и богатой литературы;
- рассмотрение «Велесовой книги» в качестве памятника древнеславянской литературы;
- утверждение о том, что слово «православие» применялось в древней Руси по отношению к язычеству;
- признание насильственного характера принятия Русью христианства;
- утверждение о том, что крещение Руси было инспирировано евреями и помешало ей стать великой языческой империей;
- убеждение в том, что на протяжении веков существовало двоеверие (христианство и язычество), благодаря которому языческая традиция не прерывалась до наших дней.

5. Наличие в мировоззрении следующих положительно-негативных оппозиций язычество – христианство: Рим – Византия, Русь – Россия (Расея), Триглав – пресвятая троица, лес – степь, север – юг, арии – евреи, белая раса – остальные расы.

6. Чтение и использование в процессе отстаивания своей мировоззренческой позиции следующих источников:

- Велесова книга;
- Песни птицы Гамаюн;
- Веды Перуна;
- Славяно-арийские веды (книга признана экстремистским материалом);
- Праведы;
- Рассветы и сумерки арийских богов. Расовое религиоведение (книга признана экстремистским материалом);
- Славянская книга мертвых;
- Удар русских богов (книга признана экстремистским материалом).

Характерными для неоязыческой субкультуры местами социальной коммуникации являются: культовые сооружения, храмы и капища, экологические поселения, секции по освоению «славянских единоборств», магазины этнической одежды, магазины «праворадикальных» торговых брендов, социальные группы в сети Интернет, посвященные славянскому неоязычеству.

Наиболее характерными проявлениями экстремизма в неоязыческой среде можно назвать следующие:

- высказывания, нацеленные на разжигание расовой, национальной и религиозной ненависти, направленные против представителей негроидной расы, выходцев с Кавказа и из Средней Азии, лиц, исповедующих православие, иудаизм и ислам, представителей еврейской национальности, сторонников либеральной и левой идеологий;

- восхваление достоинств славянских народов и русских с одновременным унижением достоинств представителей других национальностей;

- совершение актов вандализма, направленных против культовых сооружений и мест захоронения традиционных религиозных конфессий;

- совершение убийств на почве расовой, национальной и религиозной ненависти;

- совершение массовых террористических актов, направленных против лиц не славянских национальностей.

Внешние признаки представителей неоязыческой субкультуры:

- ношение длинных волос и бороды;

- ношение одежды как с традиционным национальным орнаментом, так и с псевдославянским орнаментом;

- наличие различных амулетов и оберегов, стилизованных под славянский орнамент и содержащих различные варианты свастики;

- татуировки неоязыческого и праворадикального характера;

- ношение украшений с использованием различных неоязыческих символов.

В завершение краткой характеристики признаков принадлежности к праворадикальной неоязыческой среде следует подчеркнуть, что в повседневной жизни представляется достаточно сложно определить принадлежность лица к ней.

6.3. Критика основных элементов неоязыческого мировоззрения

В процессе осуществления различных оперативно-розыскных и информационно-пропагандистских мероприятий перед сотрудниками подразделений по противодействию экстремизму может возникнуть необходимость выведения того или иного лица из-под влияния неоязыческой или праворадикальной идеологии. Для решения данной задачи полицейским необходимо обладать собственной системой аргументов, связанных с опровержением праворадикальной и неоязыческой идеологии, которые опираются на достижение различных гуманитарных наук. Наиболее востребованными для критики праворадикализма и неоязычества аргументами являются сведения из области истории, лингвистики, социальной антропологии и религиоведения.

Основные аргументы, направленные на опровержение устойчивых мифов, сформировавшихся в неоязыческой среде

Критика представлений об искажении академической наукой древнеславянской истории

Одним из распространенных представлений в неоязыческой среде является утверждение о том, что у нас украли «тысячелетнюю историю». При этом под «тысячелетней историей» понимают дохристианскую эпоху древней Руси. В качестве же «похитителей» древней истории подразумеваются государство и академическая наука. Непосредственным результатом данной «кражи», с точки зрения неоязычников, является искаженное представление о русских как о примитивной нации, не способной внести вклад в развитие мировой духовной культуры.

Россия действительно имеет тысячелетнюю историю, но данная история не устраивает неоязычников, поскольку многие достижения русской культуры связаны с христианством. Отрицая положительное влияние христианства на развитие древнерусской и российской культуры, неоязычество стремится доказать наличие у язычества большого культурного потенциала. Но данное утверждение не подтверждается ни историографическими, ни географическими данными. Более того, сведения о реальном язычестве древних славян крайне скудны. Скорее всего, скудность данных сведений обусловлена не систематическим истреблением исторических памятников христианами, а характером самих языческих воззрений. Даже в тех странах, в которых реально осуществлялось уничтожение памятников языческой культуры, сохранились многочисленные упоминания о них или фрагменты этих памятников. Например, наука располагает значительными данными о германо-скандинавской или карело-финской мифологиях. Ничего подобного старшим и младшим Эддам и Калевале в русской культуре не сохранилось. Если бы подобные памятники существовали, то в том или ином виде сведения о них непременно сохранились бы, как сохранились русские былины, летописи или «Слово о полку Игореве».

Отсутствие в подлинных исторических и археологических источниках данных о развитой дохристианской культуре сторонники неоязычества заменяют различного рода фальшивками, такими как мифическое узелковое славянское письмо, «Велесова Книга» или «Славяно-арийские веды». Таким образом, подделкой истории занимается не академическая наука, а идеологи неоязычества.

Критика представления о русских как о потомках ариев

В большинстве направлений современного славянского неязычества принято признавать славян потомками ариев – предков современных индоевропейских народов. По этой причине в неязыческой среде имеет место распространение понятия «славяно-арии», широко применяемого в родно-

верии, славяноведизме и инглиизме, а также во многих авторских вариантах славянского неоязычества.

На самом деле, термин «арии» является самоназванием только одной из нескольких ветвей предков современных индоевропейцев. В отличие от неязыческих доктрин, современная историческая наука утверждает, что арии являлись предками только древнеперсидских и древнеиндийских народностей, письменными памятниками которых служат «Авеста» и «Веды». Рассмотрение славян в качестве третьей ветви ариев является неправомерным, поскольку славяне имели иное, нежели арии, место первоначального расселения, язык и верование. По данным академической науки, в частности лингвистики, славяне принадлежат не к арийской, а к балто-славянской общности, выделившейся либо из германо-балто-славянской, либо ирано-балто-славянской общности. В любом случае ко времени арийского заселения территории Ирана и Индии предки древних славян уже имели собственный ареал обитания и сформировавшуюся культуру. По этой причине говорить о какой-либо славяно-арийской общности, обладающей единым языком и культурой, не представляется возможным.

В силу данного обстоятельства рассмотрение славян в качестве подлинных арийцев и наследников «ведической культуры» является частью идеологической конструкции националистически настроенных политических элит, стремящихся к поддержке широких слоев российского общества с целью дальнейшего незаконного захвата власти.

Критика представления о зарождении белой расы на севере России

Одной из наиболее распространенных идеологий в неоязыческой среде является представление о русском севере как о прародине ариев и белой расы в целом. При этом сведения о локализации первичного расселения арийской «расы» очень разнятся. В качестве предположительных районов неоязычники называют район Белого моря, полуостров Таймыр и даже сам Северный полюс. Последняя точка зрения разделяется представителями инглиизма, согласно вероучению которого на Северном полюсе существовал континент – Даария, который соответствовал мифической Гиперборее, известной по греческим и римским источникам. Одной из важнейших причин выдвижения данной гипотезы в неоязыческой среде является стремление утвердить Россию и русскую нацию в качестве колыбели «белой расы и цивилизации» и тем самым доказать ее приоритет как среди «белых народов», так и среди других рас.

Данная гипотеза не получает никакого археологического подтверждения. Так, одно из предполагаемых мест зарождения белой расы – полуостров Таймыр – было заселено только в V–IV вв. до н. э., т. е. уже после формирования белой расы. При этом первыми жителями Таймыра были выходцы с территории Якутии. Другими словами, территории севера, по данным археологов, были освоены человеком значительно позже Африки и остальной Евразии. Но даже обнаруженные археологами следы пребыва-

ния человека на Севере несопоставимы с высоким уровнем культуры мифической Гипербореи. Таким образом, научная проверка утверждения идеологов неоязычества о русском севере как о прародине ариев не выдерживает никакой критики. Невероятным следует признать и утверждение инглингов об инопланетном происхождении славяно-ариев, первичное место расселения которых указывается ими в мифической Даарии (на Северном полюсе).

Критика представления о «Велесовой книге» как памятнике древнеславянской словесности

Одним из самых авторитетных источников, на который ссылаются представители различных направлений славянского неоязычества, является «Велесова книга». Появление данного текста связано с разочарованием части русской эмиграции первой волны в православии и стремлением обрести духовную опору в иной религиозной традиции. В качестве таковой было выбрано славянское язычество. Данный выбор не был случаен и в целом находился в рамках увлечения неоязычеством в странах западной и восточной Европы.

Впервые о существовании «Велесовой книги» было заявлено в журнале Ю.П. Миролюбова «Жар птица». По его утверждению, он стал обладателем «древних дощечек», на которых выжжен старославянский текст, который он попытается расшифровать. В течение четырех лет в журнале «Жар птица» Ю.П. Миролюбов и А.А. Куренков издавали тексты, получившие наименование «Влесова», позднее «Велесова книга». Миролюбов утверждал, что таблички были переданы ему участником белого движения и художником-эмигрантом Ф.А. Изэнбеком, который в свою очередь обнаружил их в разрушенной княжеской усадьбе во время Гражданской войны. Текст, по утверждению Миролюбова, был переписан им с табличек, а сами таблички были конфискованы Гестапо в 1941 г.

Анализ языка «Велесовой книги» показал, что он не является естественным языком, тем более не может идти и речи о том, что он является древнеславянским языком IX–X вв. Для языка «Велесовой книги» характерно отсутствие грамматических и синтаксических правил, а также искажение заимствований из различных славянских языков, сформировавшихся значительно позднее.

Содержание «Велесовой книги» не выдерживает и исторической критики. Повествование в ней ведется от имени языческих жрецов, повествующих о происхождении истории славян, а также о помощи, оказанной им богами. Но характер повествования не типичен для древней литературы, в которой повествование никогда не осуществляется от лица «мы». В тексте «Велесовой книги» отсутствуют полные сведения о географии мест пребывания славян, а также имена деятелей описываемых эпох. Наконец, в тексте присутствуют различные библейские выражения.

Специалисты, осуществлявшие экспертизу «Велесовой книги», пришли к однозначному выводу о том, что она является грубой подделкой. В настоящее время считается, что наиболее вероятным автором «Велесовой книги» является сам Ю.П. Миролюбов.

Критика представления о древнем и национальном характере богов славянского неоязычества

В славянском неоязычестве принято подчеркивать древний и национальный характер божеств, признаваемых предметами его религиозного поклонения. Одновременно с этим неоязычники подчеркивают инородный, «иудейский» характер предметов христианского культа – Бога Отца и Иисуса Христа, Богородицы и т. д. Славянское неоязычество заявляет о своем поклонении исконным славянским богам. На самом деле, неоязыческий пантеон существенным образом отличается от достоверного списка восточнославянских богов как по составу, так и по структуре отношений. Таким образом, неоязычество по предмету своего поклонения не является реконструкцией язычества восточных славян, а представляет собой результат современного мифотворчества.

Но прежде чем рассматривать специфику неоязыческого пантеона, необходимо подчеркнуть, что сама установка на необходимость поклонения «исконно славянским богам», заявляемая неоязычеством, не выдерживает критики. Это связано с тем, что нормальное религиозное сознание, как правило, заявляет об универсальности своего предмета поклонения. Для подлинного религиозного сознания «национальная принадлежность божеств» не характерна. Даже в иудаизме, где национальный аспект играет огромную роль, объектом поклонения не является божество только еврейского народа – это универсальный бог, бог всего мира, который являет себя еврейскому народу, но заявляет, что является подлинным богом и будет признан всеми народами.

В противоположность этому, в славянском неоязычестве религиозная составляющая тесным образом связана с политической идеологией, так как имеет своей целью консолидацию представителей определенной национальности для обеспечения определенной политической элите необходимостью для захвата политической власти общественной поддержки.

Если же говорить о составе неоязыческого пантеона, то в него входит целый ряд божеств, сконструированных самими неоязычниками. К числу таковых в первую очередь относится Триглав – одно из центральных понятий неоязыческой теологии, включающее в себя три вида реальности – Явь, Правь и Навь. Хотя сам термин «триглав» встречается в славянском язычестве и в западнославянском язычестве, но его содержательное наполнение существенным образом отличается от наполнения, предлагаемого современными неоязычниками. Кроме того, Триглав является божеством западных славян, а не восточных. Таким же заимствованием из верований

западных славян являются неоязыческие божества Белобог и Чернобог, Святовит.

Восточнославянскими богами (рис. 22), согласно летописи временных лет, являются:

- Перун (1) – верховный бог громовержец, покровитель воинов и князя Владимира, пытавшегося собрать пантеон языческих богов восточных славян в Киеве;
- Хорс (2) – божество, символизирующее солнце;
- Дажьбог (3) – божество, символизирующее весеннее солнце;
- Стрибог (4) – предположительно бог ветра;
- Семаргл (5) – возможно, полубог, выполняющий функции связи между небом и землей;
- Мокошь (6) – богиня прядения и ткачества;
- Волос (Велес) (7) – покровитель скота в «Слове о Полку Игореве», признается покровителем сказителей, былинников (некоторые ученые предполагают, что Волос и Велес – это разные божества);
- Рожаницы и Род – божества, определяющие судьбу новорожденного;
- Сварог (8) – дух огня;
- Сварожичь – либо олицетворение огня, либо патроним, свидетельствующий о происхождении от бога Сварога, т. е. отчество.



Рис. 22. Восточнославянские боги

Пользуясь недостатком сведений о восточнославянском язычестве, сторонники неоязычества придумывают сюжеты славянских мифов и изобретают новых божеств и приписывают им функции исторически достоверных славянских божеств. Так, Сварог, о котором достоверно известно, что он был духом огня, превращается в верховного бога, пришедшего на смену богу Роду, который по своим функциям напоминает богов-ванов из германо-скандинавской мифологии. Таким же образом происходит и превращение Велеса из второстепенного божества в одно из верховных божеств. Мифотворчество осуществляется в славянском неоязычестве по

аналогии с другими языческими мифологиями – германо-скандинавской, ведической, индуистской, греческой, карело-финской. Основанием для этого служит идея принципиального единства так называемых арийских мифологий. Поскольку славяне признаются в современном неоязычестве арийским народом, то и представление об их божествах могут быть реконструированы по аналогии с представлениями о богах других арийских народов. Однако такого рода аналогии неправомерны. Таким же образом можно было бы утверждать, что подлинными мифами древних римлян являлась греческая мифология.

Нельзя признавать богов славянского неоязычества богами древних славян, а неоязыческую религиозность – отождествлять с религиозными представлениями и религиозной практикой древних славян.

Критика представлений о свастике и коловрате как о древних славянских символах

Одним из устоявшихся представлений неоязыческой субкультуры является представление о том, что свастика и одна из ее вариаций – коловрат являются древними славянскими символами. Данное утверждение порождает определенное напряжение в обществе, поскольку свастика, являясь одним из важнейших символов германского фашизма и экстремистским символом, запрещена к демонстрации в целях пропаганды различных экстремистских идей или разжигания расовой, национальной, религиозной или иной социальной ненависти. В свою очередь, коловрат, как символ, производный от свастики, часто используется российскими праворадикальными организациями. Ограничение на использование данных символов рассматривается в неоязыческой среде как ограничение на славянское культурное наследие и отправление религиозных культов, поскольку свастика и коловрат в ряде неоязыческих групп признаны сакральными символами.

Стремление доказать традиционность свастики и коловрата для славянской культуры является не чем иным, как попыткой легализовать использование экстремистской символики. Доказательством этому служит наличие во многих неоязыческих доктринах праворадикальных идей российского и националистического характера. Например, расовая теория была важнейшей составляющей ныне запрещенной неоязыческой организации «Церковь инглингов». Таким же образом коловрат в различных своих вариациях использовался в качестве главного символа крупнейшей националистической организацией «Русское национальное единство» и Союзом славянских общин славянской родной веры. Из сказанного следует, что свастика и коловрат являются устойчивыми символами российского праворадикального движения. Одним из средств легализации данных символов является доказательство того, что они представляют собой не политические символы, а часть культовой практики традиционных славянских верований.

Различные варианты свастики можно встретить у многих индоевропейских народов: германцев, литовцев, латышей, эстонцев, финнов и т. д. Можно ее обнаружить и в орнаментах восточнославянских народов, но значительно реже, чем у прибалтийских и германских народов. Как правило, свастика является элементом более сложных декоративных конструкций.

Попытки признания свастики в качестве славянского знака могут иметь двоякое объяснение. С одной стороны, в них можно увидеть стремление праворадикально настроенных сил легализовать свой традиционный символ, получивший популярность в начале XX в. и позднее воспринятый немецким фашизмом. С другой стороны, избрание свастики в качестве символа свидетельствует о влиянии на славянские неоязыческие доктрины восточных религиозных учений (прежде всего, индо-буддистских). Последнее обстоятельство наглядным образом демонстрирует синкретическую, а не традиционную природу современного неоязычества.

В отличие от свастики, коловрат вообще не имеет отношения к традиционной славянской культуре. Данный символ появился только в 20-х гг. прошлого столетия в результате творчества польского художника Якубовского. Более того, сам термин «коловрат» (т. е. движение по кругу, круговращение) имеет не древнеславянское, а церковнославянское происхождение. В отличие от старославянского, церковнославянский язык являлся книжным языком, и потому термин «коловрат» не мог иметь распространение в народной среде. Поэтому ни в графическом, ни в лингвистическом аспектах коловрат не является древним славянским символом, как о том заявляют сторонники неоязычества.

6.4. Критика основных элементов праворадикального мировоззрения

Достаточно часто неоязыческое мировоззрение сочетается с праворадикальной идеологией. По этой причине перед сотрудниками подразделений по противодействию экстремизму возникает необходимость опровержения базовых установок праворадикальной идеологии. Рассмотрим основные аргументы, связанные с опровержением основных положений праворадикальной идеологии.

Критика национализма

В праворадикализме нация рассматривается в качестве высшей ценности, а национализм – в качестве идеологии, адекватным образом отражающей логику развития социального мира, который предстает как арена борьбы различных наций за реализацию своих интересов. Нельзя сказать, что националистическая доктрина не права в принципе, нация действительно играет огромную роль в социальной жизни, осознание причастности к определенной нации позволяет индивиду подняться на определенную

ступень духовного развития. Вместе с тем, абсолютизировать национальное самосознание нельзя, поскольку оно является всего лишь одной из форм самосознания. Для индивида важно чувствовать свою причастность к определенной нации, но и не менее важно осознавать важность общечеловеческих ценностей, тогда как замыкание на национальном самосознании автоматически превращает представителей других наций если не во врагов, то в соперников. При определенных обстоятельствах, даже в случае отсутствия шовинистических установок сознания, это приводит к предвзятому отношению к людям по национальному признаку, а часто и к национальной ненависти. По этой причине национальное самосознание всегда должно дополняться моральным, религиозным, профессиональным и иными формами самосознания, поскольку в противном случае происходит духовное саморазрушение личности, ее скатывание на уровень социального животного, борющегося за свою стаю.

Рассмотрение нации в качестве главного субъекта социального и исторического процесса также не выдерживает критики. Не вдаваясь в обсуждение вопросов о том, что является субъектом социальной жизни, можно с уверенностью утверждать, что глобализационные процессы, протекающие в современном мире, свидетельствуют о том, что место нации определяется тем, какой вклад она вносит в развитие мировой экономики, культуры, поддержание международной безопасности. Таким образом, нация, с одной стороны, является самоценным началом, а с другой – включена во всемирно-исторический процесс и обязана способствовать социальному, культурному и нравственному прогрессу человечества. Национализм же абсолютизирует частные интересы отдельной нации и при этом предлагает их натуралистическую интерпретацию, усматривая их в борьбе за территорию, энергетические ресурсы, отстаивании экономических интересов.

В результате национализм предлагает человечеству образ замкнутого, неразвивающегося мира, в котором происходит борьба наций за существование и власть, не ставящих перед собой задач, способных преодолеть примитивный этноцентризм. Вместе с тем, современный мир требует от человечества консолидации сил для преодоления глобальных проблем, ставящих под вопрос само его существование. Ни одна нация не способна решить эти проблемы в одиночку. Ни одна нация, как показывает история, не способна достичь мировой гегемонии. Поэтому альтернативы многополярному миру, ориентирующей человечество на преодоление этноцентризма на основе гуманистических ценностей, не существует.

Критика идеи правового доминирования русской нации в России

Идеей, в той или иной интерпретации общей для всех направлений отечественного праворадикализма, является идея закрепления особого статуса русской нации в России. Данная идея представляет собой приложение к российским условиям принципа этноцентризма, характерного для нацио-

нализма в целом. Рассмотрим два основных направления ее реализации, предлагаемые различными направлениями праворадикализма:

– трансформационный путь – предполагает роспуск имеющейся федерации, отмену национальных автономий и создание новых субъектов с парламентами, сформированными по национальному принципу, и образование по данному принципу федерального парламента;

– сегрегационный путь, или путь русского сепаратизма, – полагает необходимым отделение территорий с компактным проживанием русских и созданием на них самостоятельных республик, соединенных в конфедерацию.

Общим для обоих путей обретения русскими особого положения служит представление, характерное для многих направлений праворадикализма и связанное с недопустимостью смешения понятий «русские» и «россияне». Для большинства националистов «россияне» – это искусственное понятие, созданное действующей властью с целью оправдания целенаправленной политики по смешению русских с «инородцами» и потому связанное с потерей первыми своей идентичности. Поскольку нация выступает в качестве более ценного понятия, нежели государство, которое призвано лишь реализовывать интересы нации, то сохранение конституционного строя, территориальная целостность и равноправие народов не являются для русских националистов незыблемыми ценностями, для них имеет ценность только такое государство, в котором русская нация занимает доминирующее положение. Поэтому разрушение действующего правопорядка, в том числе и насильственное, представляется российскими праворадикалами нормальным.

Критикуя идею праворадикалов о необходимости законодательного закрепления особых прав русского народа, следует помнить, что само понятие нации трактуется ими натуралистически. Для многих течений праворадикализма термин «нация» тождественен понятию «этнос», тогда как нация – более общее понятие, предполагающее единство нескольких этносов, общность истории, наличие единого самосознания, вовлеченность в общие экономические, социальные, политические и культурные процессы. Другими словами, нация – это духовное, а не антропологическое понятие. Поэтому «россияне» как некая духовная общность, связанная общностью территории проживания, истории, определенного социально-экономического уклада, ценностных ориентиров, самосознания, несомненно, имеет место быть, а русские выступают в качестве одной из важнейших составляющих в формировании российской нации. При этом нация как духовная общность допускает существование нескольких наций, входящих в ее состав. Например, в состав швейцарской нации входят несколько наций германо-, франко-, итало-швейцарцы и ретороманцы, различающиеся по языку и вероисповеданию, но обладающие единством территории проживания, устойчивой государственностью, четким самосознанием, общей культурой.

Опасность идеи закрепления особого статуса русских заключается не только в недопустимости господства одной нации над другой в современном мире, но и в прямой угрозе нормального существования самого русского народа. Провозглашая благо русской нации в качестве главного мотива своей политической деятельности, российские праворадикалы провоцируют развязывание гражданской войны по национальному принципу. Следует подчеркнуть, что многими идеологами праворадикализма эта опасность не просто осознается, но и оценивается положительно как важный шаг на пути обретения собственно русской идентичности.

Главное заключается в стремлении радикально настроенных сил к захвату государственной власти посредством обретения поддержки в широких слоях населения. Одним из таких слоев является самая многочисленная национальность, завоевание симпатий которой представляется радикально настроенным политикам удобным средством достижения своих целей. Таким образом, идея завоевания доминирования русской нации в России служит для националистов лишь средством захвата власти.

Рассматривая недопустимость фактического или законодательно закрепленного господства одной нации над другими нациями, нельзя не указать на безнравственный характер данной идеи, поскольку она автоматически признает превосходство одного человека над другим только на основании его принадлежности к определенному этносу. Однако признание превосходства одной нации над другой приводит к ограничению прав человека по национальному признаку. Такого рода нарушения неизбежны, если будет реализована поддерживаемая многими праворадикалами идея национальных квот при выборе в парламент.

На основании вышеизложенного можно сделать вывод о том, что реализация идеи доминирования русской или какой-либо иной нации в России не только провоцирует социальную напряженность в обществе, но и мешает его нормальному функционированию. Для сотрудников полиции праворадикальное отношение к конституционному строю, государству, правам и свободам граждан представляется неприемлемым.

Критика антисемитизма

Одной из важнейших характерных черт праворадикальной идеологии является антисемитизм, который свойственен национал-социализму, национал-республиканству и ряду национал-монархических организаций. В целом антисемитизм можно определить как частный случай ксенофобии – неприятие чужой национальности, культуры и религии. Антисемитизм, как и другие формы ксенофобии, построен по принципу «козла отпущения»: формирование образа виновника всех бед и переложение на него ответственности за происходящее. Выбор евреев в качестве предмета ненависти объясняется целым рядом причин, а именно:

– определенные культурные различия между еврейской и европейской культурами;

- догматические противоречия между христианством и иудаизмом;
- отсутствие компактных мест проживания;
- наличие большого числа видных представителей, успешно участвующих в социальной конкуренции.

Специфика праворадикального антисемитизма, его принципиальное отличие от бытового неприятия представителей еврейской нации сопряжены с представлением о «тайном мировом правительстве», состоящем из евреев, обвинением евреев в гибели Российской империи, с предполагаемым руководством евреями масонским орденом. Другими словами, праворадикальный антисемитизм носит детальный обоснованный характер и может принимать различные концептуальные формы:

- социально-конфликтную – связанную с обвинениями евреев в стремлении к занятию ключевых мест в экономике, политике, социальной жизни с целью достижения господства над миром;
- религиозную – объясняющую «враждебность» евреев к европейским народам в целом и русским в частности, неприятие христианства;
- расовую – рассматривающую евреев в качестве неполноценной расы, стремящуюся разложить «высшую», «арийскую» расу изнутри.

Рассмотрим основные аргументы, направленные против социально-конфликтной формы антисемитизма. Социальная жизнь неотделима от социальной конкуренции, специфика современного общества заключается в том, что в нем в качестве главных конкурентов выступают индивиды. Современный мир – это конкуренция индивидов, в этой борьбе имеют значение личные деловые и творческие способности. При проигрыше в этой борьбе всегда есть соблазн оправдать себя тем, что соперник вел себя нечестно. Одной из форм такого нечестного социального поведения служит обвинение соперника в том, что он пользуется поддержкой определенной группы, клана и т. д. Поэтому утверждения о том, что «евреи заняли все ключевые места в государстве», «евреи «двигают» своих и не дают русским править своим государством», могут быть переведены следующим образом: «я проиграл в социальной борьбе или даже не решился на социальную борьбу, потому что пришлось сражаться не один на один, а с целой группировкой». Однако такие объяснения служат слабым оправданием собственной бездарности, трусости и неспособности к самосовершенствованию. Часто социально-конфликтный антисемитизм не ограничивается простым отказом от борьбы. Он имеет агрессивный характер и нацелен на смещение соперников с занимаемых мест по причине их национальности. Так, одним из лозунгов праворадикалов, пользующихся популярностью у малообразованных граждан, является призыв «очистить власть от засилья евреев». В правовом отношении подобные лозунги есть не что иное, как дискриминация по национальному признаку.

Одно из лучших опровержений социально-конфликтного антисемитизма дал русский философ Н.А. Бердяев, который в своей работе «Хри-

стианство и антисемитизм» подчеркивал: «Когда изъявляют претензии на то, что Фрейд был еврей, что еврей Бергсон, то это есть претензии бездарности... Есть только один способ борьбы против того, что евреи играют ведущую роль в науке, философии и т. д.: делайте сами великие открытия и будьте великими учеными. Борьба с преобладанием евреев в науке можно только одним способом – собственным творчеством».

В целом социально-конфликтный антисемитизм можно охарактеризовать как подмену мирного соревновательного характера социальной жизни методами социальной агрессии и национальной дискриминации.

Далее перейдем к критике религиозного антисемитизма, представляющего собой самую древнюю форму данного негативного социального явления. Религиозный антисемитизм в Российской империи имел наибольшее распространение, а в условиях современного, секуляризованного общества несколько утратил свое значение. Однако в настоящее время он играет определенную роль как среди представителей обыденного и религиозного сознания, так и в праворадикальной среде.

Главной особенностью данной формы рассматриваемого явления служит то, что религиозный антисемитизм не тождественен антииудаизму. Подтверждением этому может служить то обстоятельство, что, несмотря на крещение многих евреев, продолжает расти религиозная ненависть, поскольку наиболее убежденные антисемиты полагают, что принятие евреями христианства не является искренним. Поэтому можно утверждать, что религиозные разногласия между иудеями и христианами служат лишь поводом для национальной ненависти.

Что касается собственно религиозной ненависти, то основными обвинениями в адрес иудаизма служат утверждения о том, что евреи провозгласили себя богоизбранным народом, не приняли Христа как Мессию и предали его на казнь римлянам.

Возражая обвинению, необходимо подчеркнуть, что все религии подчеркивают свою избранность. Христианство, ислам, так же как и иудаизм, признают свою избранность. Особенностью же иудаизма является то, что он является не мировой, а национальной религией. При этом исключительность религиозной веры является средством спасения во всех авраамических религиях, первой из которых является иудаизм. В логике религиозного сознания не евреи провозглашают себя богоизбранными, а Бог выбирает их народ для своих целей, важнейшей из которых является спасение человечества в целом. Однако следует отметить, что именно соблюдение норм иудаизма позволило еврейскому народу сохраниться на протяжении тысячелетий. Таким образом, вера в Бога выступает в иудаизме в качестве средства самосохранения еврейского этноса. Само же по себе богоизбранничество свойственно всем религиям.

Следует помнить, что любая религия консервативна по своей природе, поскольку она полагает, что хранит Откровение, данное ей Богом. Со-

хранение этого Откровения в неизменном виде является священной обязанностью каждой конфессии. Христианство, возникшее в недрах иудаизма, вступило в противоречие с важнейшими постулатами иудаизма. Естественно, что это не могло не вызвать ответной реакции: для иудаизма Иисус является лжемессией. Вместе с тем, первые христиане, начиная с апостолов, являлись евреями. История знает большое число примеров искреннего принятия христианства евреями, которые внесли большой вклад в развитие христианской религии и культуры. Более того, дискриминация по национальному признаку совершенно чужда христианству, действующему по принципу «несть эллина, несть иудея», т. е. безразличия по отношению к нации и расе. Помимо этого, богоизбранничество еврейского народа не ставится в христианстве под сомнение, неприятие же иудаизмом жертвы Христовой подлежит суду Божию, а не человеческому. Таким образом, антисемитизм для христианства абсолютно неприемлем.

Еще одной формой антисемитизма является расовый антисемитизм, рассматривающий евреев в качестве неполноценной расы. Данное утверждение является одним из постулатов нацистской расовой теории и находит большую поддержку в среде зарубежных и отечественных неонацистов. Доказательствами в пользу этого утверждения служат следующие положения:

- антропологический аргумент, основанный на сопоставлении антропологических характеристик представителей европейских и семитских народов;
- креативный аргумент, заключающийся в утверждении, что лица еврейской национальности не совершают научные и культурные открытия, а присваивают их.

Антропологический аргумент не выдерживает критики, поскольку выстраивание человеческих рас в виде иерархии не подтверждается исследованиями IQ представителей различных рас. Выстраивание же антропологических типов по эстетическому принципу совершенства является привнесением ненаучного знания в научное.

Обвинение евреев в присвоении интеллектуальных достижений европейской цивилизации может быть смело отнесено к теории заговора. Однако достижения представителей еврейской нации в области науки и культуры не вызывают сомнений. Можно назвать десятки и сотни деятелей науки и культуры еврейской национальности, которые достигли высоких результатов. Если же говорить о причинах таких достижений, то, скорее всего, ответ на него кроется, во-первых, в особом внимании к образованию в семьях европейских и американских евреев, а во-вторых, в принадлежности евреев одновременно к двум культурам, собственной и европейской, благодаря чему им часто удавалось находить нестандартные решения возникающих научных и духовных проблем. В целом же обвинять нацию,

предложившую сотни имен выдающихся религиозных и культурных деятелей, философов, ученых, изобретателей, в неполноценности абсурдно.

На основании изложенного можно сделать вывод о том, что, несмотря на наличие определенных аргументов, антисемитизм, безусловно, имеет психологическую природу и связан с попыткой индивида и массового сознания компенсировать свои комплексы, переложить ответственность за свои неудачи на другого, выразить параноидальный страх и т. п. Поэтому антисемитизм обычно преодолевается не столько опровержениями путем обращения к фактам, сколько посредством морально-психологической коррекции сознания лиц, разделяющих данные взгляды.

Критика неоязычества

В мировоззрении современного российского праворадикализма неоязыческая составляющая играет значительную роль. Например, идеологии национал-демократии и национал-республиканства допускают равноправие светского сознания, христианства и неоязычества, а национал-социалистическая идеология отдает явное предпочтение неоязычеству. По этой причине его критике следует уделить особое внимание, не забывая о том, что в светском государстве, которым является современная Россия, человек обладает правом исповедовать любую религию или придерживаться атеистических взглядов. Необходимость идеологического противодействия неоязычеству объясняется тем, что оно часто служит средством вовлечения в праворадикальную среду. Основными положениями против неоязычества могут служить следующие аргументы:

- современное язычество не имеет никакой генетической связи с язычеством древних славян, оно сформировалось только в XX столетии и может быть отнесено к новым нетрадиционным религиям и, следовательно, не может претендовать на сохранение культурных и духовных традиций;

- неоязыческое мировоззрение предлагает своим адептам вымышленную историю славянской культуры, представленную такими явными мистификациями, как «Велесова книга» и «Голубиная книга», «Славяноарийские веды», славянские руны и узелковое письмо, славянские мифы, коловрат и свастика (как древние славянские символы) и т. д., что свидетельствует о том, что идеологи неоязычества сознательно вводят в заблуждение своих последователей;

- мистификация истории славянства необходима идеологам и служителям неоязыческих культов не только для создания религиозной доктрины, но и для разжигания религиозной ненависти, которая вытекает из утверждения о том, что славяне обладали развитой духовной и материальной культурой, уничтоженной христианами;

- неоязыческие культы тесным образом связаны с националистической идеологией, в частности с «русским сепаратизмом», расовой теорией, шовинизмом, и потому не являются чисто религиозными практиками;

– неоязычество в организационном отношении не представляет собой единого целого, но является конгломератом разнородных и часто враждующих сект, которые не могут в случае широкого распространения в обществе консолидировать русскую нацию, а напротив, приведут ее к разобщению;

– в нравственном отношении ценности неоязыческих культов уступают ценностям ориентирам авраамических религий, поскольку ориентируют своих последователей на достижение земных, а зачастую чисто животных благ;

– неоязычество не является подлинной религией, по сути оно представляет собой свободное творчество в религиозном облачении, что с точки зрения авраамической религиозности является чистым идолопоклонством, которое подменяет стремление человека к истине потаканием собственным желаниям;

– социальную опасность создания и поддержания неоязыческих культов можно проследить на примере истории Третьего рейха.

Завершая изложение основных возражений против неоязычества как составляющей праворадикальной идеологии, необходимо подчеркнуть, что оно не ставит под сомнение конституционное право граждан на свободу вероисповедания, однако сотруднику полиции как при выборе собственного мировоззрения, так и в процессе работы по профилактике проявлений экстремизма праворадикального характера необходимо помнить, что неоязыческие культы в некоторых случаях могут использоваться для вовлечения в праворадикальную среду.

Критика расизма

Расизм свойственен только одному направлению праворадикализма – национал-социализму, однако это не означает, что данная установка является для рассматриваемой идеологии чем-то случайным. Напротив, расизм представляет собой логическое завершение тенденции националистического мировоззрения в целом. И действительно, представление о высших и низших расах или о принадлежности человеческих рас к разным биологическим видам следует рассматривать как идеологическое обоснование ксенофобии и шовинизма. Поэтому расизм может быть оценен как выявление чужденоненавистнической природы праворадикальной идеологии, а его критика – в качестве важнейшей составляющей мировоззренческого противодействия экстремизму праворадикальной направленности. Основными возражениями против различных расовых теорий могут служить следующие аргументы:

– современная наука однозначно доказала видовое единство происхождения человечества и его расселение из единого центра Африки;

– признание истинности расовой теории означает признание представителей «небелых» рас в качестве представителей других, нежели homo

sapiens, биологических видов, что имеет антинаучный и аморальный характер;

- деление рас на высшие и низшие возможно только на основании интеллектуальных различий, однако эти различия если и имеют место, то являются не врожденными, а сугубо социальными;

- по своей психологической природе расизм построен по принципу вымещения злобы на меньшинствах и чужаках и потому не имеет отношения к объективному пониманию сущности человека;

- в морально-нравственном плане расовая теория представляет собой частный случай так называемого социал-дарвинизма, рассматривающего человеческое общество в качестве продолжения животного мира и признающего борьбу за выживание нормой социальной жизни;

- понятие «арийцы» первоначально было сформулировано в области языкознания, служило для обозначения языковой общности индоевропейских народов и лишь позже получило антропологическую интерпретацию, что свидетельствует об умозрительном способе его образования;

- расовые теории часто носят не только паранаучный, но и откровенно эзотерический характер (так, нацистское понятие «арийской» расы вплетено в целостную мифологическую концепцию);

- расизм как концепция служит обоснованием таких античеловеческих социальных практик, как апартеид и геноцид.

В целом расизм представляет собой наиболее социально опасную праворадикальную концепцию, недопустимость которой признана как российским, так и международным законодательством.

Завершая краткий обзор основных способов выявления лиц, разделяющих праворадикальные взгляды, и опровержения положений праворадикализма, необходимо подчеркнуть, что успешное противодействие распространению идеологии праворадикальной направленности требует от сотрудников полиции значительных знаний в области целого ряда социально-гуманитарных дисциплин и постоянного повышения интеллектуального и профессионального уровня.

Вопросы для самоконтроля

- 1. Какие разновидности национализма вам известны?*
- 2. Как происходит выявление праворадикальных и религиозно-политических групп неоязыческой направленности?*

Заключение

В настоящее время религиозно-политический экстремизм продолжает оставаться одной из важнейших угроз, сложившихся в системе правопорядка и общественной безопасности. По этой причине религиозные организации и объединения радикального толка, а также политические партии, придерживающиеся определенных религиозных традиций, требуют пристального внимания со стороны правоохранительных органов. Вместе с тем, одной из трудностей противодействия религиозно-политическому экстремизму следует признать использование радикально настроенными лицами различных религиозных идей и организаций в качестве средств прикрытия своей противоправной деятельности. Выступая под религиозными лозунгами и при этом нарушая действующее законодательство, радикально и экстремистски настроенные силы стремятся обвинить государство в нарушении прав определенной группы граждан на свободу совести и отправлении религиозных культов и тем самым провоцируют рост социальной напряженности в обществе.

По этой причине противодействие религиозному экстремизму, осуществляемое сотрудниками правоохранительных органов, должно осуществляться:

- в строгом соответствии с действующим законодательством, регулирующим вопросы деятельности религиозных объединений и организаций;
- с использованием поддержки духовных авторитетов, традиционных религиозных конфессий;
- с учетом наличия в конкретном регионе радикально настроенных или экстремистских групп, использующих религиозную риторику;
- с возможностью формирования положительной оценки деятельности правоохранительных органов в сфере противодействия преступлениям на почве религиозной ненависти.

Таким образом, успешное противодействие религиозному экстремизму требует от сотрудников правоохранительных органов умения взаимодействовать с представителями различных религиозных конфессий. В свою очередь такого рода взаимодействие требует от сотрудников полиции постоянного повышения культурного и интеллектуального уровня, необходимого для успешного решения служебных профессиональных задач в демократическом, многонациональном и поликонфессиональном обществе.

Литература

Нормативные акты и иные официальные документы

1. Конституция Российской Федерации // Рос. газ. 2021. 19 нояб.
2. Уголовный кодекс Российской Федерации от 13 июня 1996 г. № 63-ФЗ (в ред. от 23 апр. 2019 г.). Ст. 205. Доступ из справочной правовой системы «КонсультантПлюс».
3. О противодействии терроризму: федер. закон от 6 марта 2006 г. № 35-ФЗ. Там же.
4. О противодействии экстремистской деятельности: федер. закон от 25 июля 2002 г. № 114-ФЗ. Там же.
5. О свободе совести и о религиозных объединениях: федер. закон от 26 сент. 1997 г. № 125-ФЗ. Там же.
6. О полиции: федер. закон от 7 февр. 2011 г. № 3-ФЗ. Там же.
7. О мерах по совершенствованию государственного управления в области противодействия терроризму (вместе с «Положением о Национальном антитеррористическом комитете»): указ Президента РФ от 26 дек. 2015 г. № 664 (в ред. от 21 февр. 2019 г.). Там же.
8. О стратегии национальной безопасности Российской Федерации до 2020 года: указ Президента РФ от 12 мая 2009 г. № 537. Там же.
9. О взаимодействии Министерства юстиции Российской Федерации, Министерства внутренних дел Российской Федерации и Федеральной службы безопасности Российской Федерации в целях повышения эффективности деятельности учреждений (подразделений), осуществляющих проведение исследований и экспертиз по делам, связанным с проявлением экстремизма: приказ Минюста РФ № 362, МВД России № 810, ФСБ РФ № 584 от 25 нояб. 2010 г. (зарегистрировано в Минюсте РФ 06.12.2010 № 19118). Там же.
10. О совершенствовании работы по предупреждению и пресечению деятельности общественных и религиозных объединений по распространению идей национальной розни и религиозного экстремизма: распоряжение Генеральной прокуратуры РФ, МВД РФ и ФСБ РФ от 16 дек. 2008 г. № 270/27р, 1/9789. Там же.
11. О судебной практике по уголовным делам о преступлениях экстремистской направленности: постановление Пленума Верховного Суда РФ от 28 июня 2011 г. № 11 (в ред. от 20 сент. 2018 г.). Там же.
12. Стратегия противодействия экстремизму в Российской Федерации до 2025 года: утв. Президентом РФ 28 нояб. 2014 г. № Пр-2753. Там же.

Научная и специальная литература

1. Али-Заде А. Исламский энциклопедический словарь. М.: Издательский дом «Ансар», 2007. 400 с.

2. Гайнуллин Н.А. Хрестоматия. Классические исламские тексты. М.: ООО «ГК ИТЛ», 2007. С. 91–115.
3. Ислам: Энциклопедический словарь. М.: Наука. Главная редакция восточной литературы, 1991. 315 с.
4. История религии: в 2 т. Т. 2: учеб. для бакалавров / под ред. И.Н. Яблокова. 4-е изд., перераб. и доп. М.: Издательство Юрайт, 2014. 783 с.
5. Прозоров С.М. Ислам как идеологическая система. М.: Вост. лит. 2004. 471 с.
6. Шагавиев Д.А. аль-Фирак (религиозные течения и группы в исламе): учеб. пособие. Казань: РИУ, 2014. 296 с.
7. Важнейшие сведения о суннитском вероучении. Казань: Иман, 2006.
8. Ваххабизм: понимание корней и ролевых моделей исламского экстремизма. Казань: Иман, 2005. 344 с.
9. Захави Дж. Суннитская доктрина против ваххабизма: пер. с англ. Казань: Иман, 2003. 122 с.
10. Ибрахим Т. На пути к коранической толерантности. Нижний Новгород: ИД. «Медина», 2007. С. 233–240.
11. Игнатенко А. Расколота умма перед страшным судом // Нужна ли реформа исламу: материалы Всерос. круглого стола. Казань, май 2004 г. Казань, 2005. С. 114–148.
12. Макаров Д. Радикальный исламизм в российских регионах // Ислам в советском и постсоветском пространстве: материалы Всерос. конф. Казань, 2003. С. 47–66.
13. Мамиргов М.З. Книга исламских сект и вероучений. М.: Телевидеокомпания «Исламский Мир», 2007. С. 55–122.
14. Ражбадинов М.З. Умеренный исламизм в Египте на примере деятельности организации «Братья-Мусульмане». М.: изд-во «Русский язык», 2006. С. 89–101.
15. Тримингэм Дж.С. Суфийские ордены в исламе / под ред. и с предисл. О.Ф. Акимушкина. М.: Наука: ГРВЛ, 1989.
16. Хрестоматия по исламу: пер. с арабского. М.: Наука. Издательская фирма «Восточная литература», 1994. 238 с.
17. Якупов В.М. Анти-Ислам. Казань: Иман, 2006. С. 87–90.
18. Якупов В.М. Мусульманские секты. Казань: Иман, 2004. С. 85–87.
19. Якупов В.М. Ханафитский мазхаб, его значение и актуальность. Казань: Иман, 2004. С. 95–103.
20. Робертсон Р. Восточные христианские церкви Церковно-исторический справочник Издательство: Высш. религиоз.-филос. школа, 1999. С. 103–105.
21. Народы и религии мира / гл. ред. В.А. Тишков; редкол.: О.Ю. Артемова, С.А. Арутюнов, А.Н. Кожановский, В.М. Макаревич (зам. гл. ред.),

В.А. Попов, П.И. Пучков (зам. гл. ред.), Г.Ю. Ситнянский. М.: Большая Российская энциклопедия, 1998. 928 с.

22. Мосс В. Православная Церковь на перепутье (1917–1999). СПб., 2001. С. 4–10.

23. Омаров М.З. Катакомбное наследие: реальность или миф // Известия Российского государственного педагогического университета им. А.И. Герцена. 2007. № 45. Т. 19. 357 с.

24. Барыгин И.Н. Основные тенденции эволюции современных российских крайне правых // Политико-правовое устройство реформируемой России: планы и реальность. Вып. 3. СПб., 2005. С. 74–86.

25. Лебедев С.В. Альтернатива справа: Национал-патриотическое движение в России. Историческая традиция, идеологические направления и перспективы. СПб., 1999. С. 20, 290–291.

26. Полозова И.В. Христианский радикализм и его проявления в общественной жизни России // Вестник экономической безопасности. 2015. С. 51.

27. Арчаков М.К. Русский религиозно-националистический радикализм в политическом процессе современной России // Социум и власть. 2009. С. 59–62.

28. Ключевский В.О. Православие в России. М.: Мысль, 2000. 621 с.

29. Урушев Д.А. Русское старообрядчество: традиции, история, культура. М.: Эксмо, 2017. 352 с.

30. Пособие для работников органов исполнительной власти и правоохранительных органов по вопросам взаимодействия государства и религиозных организаций: разработано сотрудниками ФАДН России, МВД России и Минюста России. 81 с.

31. Религиозный этикет: рекомендации для работников органов власти / АНО «Центр культурно-религиоведческих исследований, социально-политических технологий и образовательных программ»; сост. Е.В. Щетина; ред.: С.С. Логиновский, Л.С. Евдокимова. Челябинск: Край Ра, 2017. 44 с.

32. Всемирная энциклопедия. Христианство. М.: Высшая школа, 2004. 832 с.

33. Преподобный Иустин (Попович) Догматика Православной Церкви: Эклесиология / Издательский Совет Русской Православной Церкви. М.: Сибирская Благовонница, 2005.

34. Протоиерей Русак В.С. Русская Зарубежная Церковь. История. 2013. 33 с.

35. Антонов Н.П. Богослужение Православной Церкви. М.: Даръ, 2005. Серия: Азы православия. 496 с.

36. Протоиерей Александр Ельчанинов. Православие для многих. Отрывки из дневника и другие записи. М., 2013.

37. Епископ Александр (Семенов-Тянь-Шанский). Православный катехизис. Типография Киево-Печерской Лавры, 2012. 288 с.
38. Православие от А до Я: словарь-справочник с иллюстрациями. М.: Даръ, 2006. 752 с.
39. Основы социальной концепции Русской Православной Церкви / Архиерейский Собор, 2000.
40. Верховский А.М. Верхи и низы русского национализма. М., 2007.
41. Верховский А.М. Политическое православие: русские православные националисты и фундаменталисты. М., 2003. 159 с.
42. Старостина С.А. Ислам в идеологии и практике терроризма. Калининград: КЛЮИ МВД России, 2009. 87 с.
43. Путин В.В. Россия: национальный вопрос // Независимая газета. 2012. 23 янв.
44. Аверинцев С.С. Христианство // Философский энциклопедический словарь. М., 1983. 758 с.
45. Дикаев С.У. Террор, терроризм и преступления террористического характера (криминологическое и уголовно-правовое исследование). СПб.: Изд-во Р. Асланова «Юридический центр Пресс», 2006. 200 с.
46. Антонян Ю.М., Белокуров Г.И., Боковиков А.К. и др. Природа этнорелигиозного терроризма / под ред. Ю.М. Антоняна. М.: Аспект Пресс, 2008.
47. Борисов С.В., Дмитренко А.П., Осипов В.А., Русскевич Е.А. Квалификация массовых беспорядков, хулиганства и преступлений экстремистской направленности: теория и практика / отв. ред. Н.Г. Кадников. М.: Юриспруденция, 2012.
48. Мусаелян М.Ф. О причинах современного российского молодежного экстремизма // Рос. юстиция. 2009. № 4. С. 85.
49. Старостина С.А. Этноконфессиональные особенности исламского экстремизма в России: практические рекомендации для сотрудников органов внутренних дел // Вестник Калининградского филиала Санкт-Петербургского университета МВД России. Калининград, 2012. С. 85–89.

Оглавление

Введение	3
Раздел 1. Понятие и структура идеологического противодействия экстремизму	7
1.1. Понятие идеологического противодействия экстремизму.....	7
1.2. Структура идеологического противодействия экстремизму.....	9
1.3. Программа, организация и содержание информационно-пропагандистской работы.....	13
Вопросы для самоконтроля.....	17
Раздел 2. Профессиональные установки сотрудников полиции в процессе взаимодействия с представителями различных религий	18
2.1. Особенности коммуникации сотрудников полиции с представителями религиозного мировоззрения.....	18
2.2. Понятие религиозно-политического экстремизма.....	19
2.3. Правовые основы регулирования деятельности религиозных организаций.....	22
Вопросы для самоконтроля.....	23
Раздел 3. Православие	24
3.1. Общая характеристика православной религиозной традиции.....	24
3.2. Основные направления формирования православного фундаментализма и религиозно-политического радикализма...	27
3.3. Альтернативное православие. Основные этапы выделения из православия различных конфессий и сект.....	33
3.4. Праворадикальные организации, ориентированные на организации альтернативного православия.....	45
3.5. Взаимодействию сотрудников ОВД с представителями православных религиозных организаций.....	48
3.6. Особенности профилактики экстремизма в праворадикальной среде.....	51
3.7. Соблюдение норм православного этикета.....	53
Вопросы для самоконтроля.....	55
Раздел 4. Ислам	56
4.1. Возникновение и распространение ислама.....	56
4.2. Основные положения мусульманского вероучения (6 столпов имана).....	59

4.3. Основные виды мусульманской религиозной практики (5 столпов ислама).....	61
4.4. Основные направления и течения в исламе.....	62
4.5. Мусульманское право (Шариат).....	76
4.6. Мусульманский культ и социальная организация российских мусульман.....	78
4.7. Идеология, социальная структура и противоправная деятельность исламистских движений и организаций.....	81
4.8. Методические рекомендации по взаимодействию сотрудников ОВД с представителями исламских религиозных организаций.....	93
4.9. Методические рекомендации по выявлению радикальных групп в исламской среде.....	95
4.10. Методические рекомендации по соблюдению мусульманского этикета.....	100
4.11. Методические рекомендации по учету специфики норм мусульманской культуры при проведении оперативно-розыскных мероприятий.....	104
Вопросы для самоконтроля.....	107
Раздел 5. Неоязычество.....	108
5.1. Общая характеристика неоязыческой идеологии.....	108
5.2. Основные направления современного российского неоязычества.....	112
5.3. Политические праворадикальные партии, поддерживающие неоязычество.....	133
Вопросы для самоконтроля.....	137
Раздел 6. Специфика применения знаний в области неоязыческой субкультуры в оперативно-розыскной и информационно-пропагандистской работе.....	138
6.1. Особенности осуществления информационно-пропагандистской работы в среде новых нетрадиционных религий.....	138
6.2. Выявление праворадикальных и религиозно-политических групп неоязыческой направленности.....	143
6.3. Критика основных элементов неоязыческого мировоззрения.....	146
6.4. Критика основных элементов праворадикального мировоззрения.....	153
Вопросы для самоконтроля.....	162
Заключение.....	163
Литература.....	164

Учебное издание

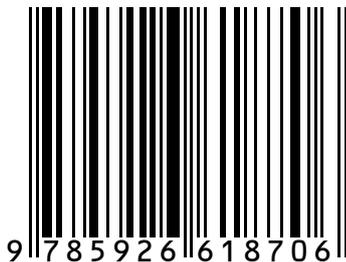
Самойлов Сергей Федорович
Сафронов Андрей Алексеевич
Плотников Владимир Валериевич

**ТЕОРЕТИКО-МЕТОДОЛОГИЧЕСКИЕ ОСНОВЫ
ДЕЯТЕЛЬНОСТИ СОТРУДНИКОВ ОРГАНОВ ВНУТРЕННИХ ДЕЛ
ПО ПРОФИЛАКТИКЕ РЕЛИГИОЗНО-ПОЛИТИЧЕСКОГО
ЭКСТРЕМИЗМА**

Учебно-методическое пособие

В авторской редакции

ISBN 978-5-9266-1870-6



Подписано в печать 20.01.2022. Формат 60x84 1/16.
Усл. печ. л. 9,8. Тираж 100 экз. Заказ 3.

Краснодарский университет МВД России.
350005, Краснодар, ул. Ярославская, 128.